



一貫道崇德學院一貫道研究所

碩士論文

一貫道後東方第十二代袁志謙祖師之研究

A Study on Master Zhiqian Yuan: the 12th Patriarch  
of I-Kuan-Dao's Late Eastern Period

指導教授：廖玉琬 博士

研究生：趙正 撰

IKTCDS

中華民國一〇九年十二月



## 學位論文網路公開授權書

本人趙正在一貫道崇德學院一貫道研究所 109\_學年度第2學期取得碩士學位之論文。

論文題目：一貫道後東方第十二代表志謙祖師之研究

指導教授：廖玉琬博士

茲同意將本人擁有著作權之上列學位論文、書面報告、技術報告或專業實務報告、作品之紙本及全文電子檔(含書目、摘要、圖檔、影音資料等)，依著作權法規定，非專屬、無償授權國家圖書館與本人畢業學校圖書館，不限地域、時間與次數，以文件、錄影帶、錄音帶、光碟、微縮、數位化或其他方式將上列授權標的基於非營利目的進行重製，

並同意於內部網路

同意於網際網路

不同意於網際網路或內部網路公開傳輸數位檔案，提供讀者基於個人非營利性質之線上檢索、閱覽、下載或列印。

前項如勾選同意於內部或網際網路，請依論文型式，續選填以下公開時間：

◎全文電子檔

網際網路立即公開

內部網路立即公開

網際網路於111年12月30日後公開

內部網路於111年12月30日後公開

其他\_\_\_\_\_

◎影音檔(含書畫、模型、雕塑等立體物件)

網際網路立即公開

內部網路立即公開

網際網路於\_\_\_\_年\_\_\_\_月\_\_\_\_日後公開

內部網路於\_\_\_\_年\_\_\_\_月\_\_\_\_日後公開

其他\_\_\_\_\_

授權人簽名：趙正 民國109年12月30日

(簽名須正楷親簽，打字或簽名圖檔無效)



一貫道崇德學院一貫道研究所  
論文口試委員會審定書

趙正之碩士學位論文

一貫道後東方第十二代表志謙祖師之研究

A Study on Master Zhiqian Yuan: the 12th Patriarch  
of I-Kuan-Dao's Late Eastern Period

業經本委員會審議通過

論文口試委員會委員

陸隆吉  
蔡長劍

指導教授

廖玉琬

所長

唐炳欽

中華民國一〇九年十二月二十四日



## 誌謝辭

三年前，懷著一股欲探究道學的心，踏入了有著圓屋頂、羅馬柱及高聳華表的一貫道崇德學院，開始了研究生的生涯。學院依著龍門山，傍著鯉魚潭，風景秀麗，磁場特強。是諸天仙佛、老祖師、師尊、師母、白水聖帝率發一組各單位的成道前人，奉 明明上帝之命設立的。

除了宏偉壯觀的校園環境，校長每日的晨讀更如晨鐘，敲醒了每個學生懵懂的心，是學生最重要的精神食糧，久經法語滋潤之下，學生人人脫胎換骨，個個堅認道統。

口試委員蔡教授更是在百忙中抽空指導，使論文更加嚴謹、更符合學術規範，在此深深感謝蔡教授的指正。論文指導教授廖教授，使略顯發散的論文能聚焦主題，此論文最終能成文，最要感謝廖教授不眠不休的指導。所長唐教授、謝教授、洪教授以及班導施教授精彩的上課內容，皆是本論文的主要資糧。

感謝天恩師德的護佑以及道場前賢的鼓勵，學校教授職員的協助。班上的曹經理及其他同學在學期間互相幫助的情誼，更是令人十分懷念。並且感謝遠在新加坡的家人不斷地加油打氣。





## 摘要

一貫道後東方第十二代表袁志謙祖師為普渡開荒的始祖，在一貫道的發展史中，占有一定的地位。袁祖約在乾隆 25 年(1760)降誕於貴州龍里縣。於清嘉慶年間，在貴州得十一祖何若傳付道脈。後來袁祖道闡黔、滇、蜀、秦，曾四往西蜀，終以〈蓮花道歌〉化得徐、楊二人，令兩人共同承接道統為第十三代祖。但徐、楊兩祖僅承命約兩年便遭皇風大考，了道還鄉。袁祖復出掌道，道場復行大闡。袁祖回天後，由五行弟子之一的火老陳火精代為掌理道場，火、土、木三老不數年遭考回天，續由水老彭依法、金老林依秘代掌道務。水老、金老之後，弟子分立門戶；而正宗之天命道統傳承，則由無生老母另立東震堂，開啟普渡收圓的新階段。

袁祖時期為「先修後得」，弟子均修煉九節玄功，而此功配合進道科儀三次求領分三階段修煉，且以玄關為主要的修煉秘竅，此與道家修煉有很大的區別，本文據此否定學者聲稱先天道承繼全真道煉丹心法的說法。另外，佛堂的供儀，不僅符合河圖、洛書及天地終始的原理，也暗合著九節玄功的修煉功法。

袁祖掌道時期以無生老母所賜之玄關秘寶為修煉之基底。加上三教合一修行的修煉內涵——守佛家之皈依，遵儒家之禮法，煉道家之金丹。袁祖的普渡開荒，以入世修行法，接引眾生，鼓勵男女老少皆可修行，講述了許多關於乾、坤修行之規範，同時也訂定佛堂規則，以防範乾坤越界。此外，袁祖也建立道場運作規章，制定道場規儀與天職，並且著有諸多修行義理篇章，以教導弟子，後由其弟子集結成書，其中以《金不換》內容最為完整。袁祖歸天後，仍以沙盤扶乩方式指導道務，讓道場在其弟子的帶領下，繼續開展。

本文除了彙整袁祖掌理道場之相關資料，又以先天道各支派資料及清朝官方檔案有關袁祖及徐、楊祖的部分文獻，對照一貫道內祖師著作及聖訓，加以研究，結果發現非一貫道道內資料所載述的相關袁祖的內容，存有許多的差異。旁支資料有著錯置及相互矛盾的情況，清朝官方檔案的記載，則存在教犯口供不實，或官員增減部分口供內容的問題。本論文藉著資料的比對、分析，釐清袁祖所掌理之道場，並非清朝奏摺及學者所稱的青蓮教。而且依各項資料分析之後，可以確認一貫道的吳十祖靜林，並非繼承自羅教、大乘教及其他教門，因此十祖之後的傳承也與羅教、大乘教等無關。總之，一貫道後東方第十二代祖師袁志謙，無涉青蓮教、大乘教、羅教，惟其後因弟子分支發展，而有學術界所論之先天道各支派的形成；但袁祖正脈，是由光緒初年的王覺一祖師所傳續。

關鍵字：袁志謙 金不換 一貫道 道統 普渡開荒 九節玄功 青蓮教 全真道



IKTCDS

## Abstract

Yuan-Zhiqian (thereinafter referred to as Patriarch Yuan) is the 12<sup>th</sup> generation of I-Kuan-Dao's Latter Eastern Patriarchs. He is the pioneer of I-Kuan-Dao's universal propagation, thereby occupying an important position in the history of I-Kuan-Dao.

Patriarch Yuan was born around 1760, in Longli County of Guizhou province. During the Jiaqing period of the Qing dynasty, he inherited the lineage of Tao from the 11<sup>th</sup> generation patriarch, He-Ruo, in his birth province. Thereafter, Patriarch Yuan propagated Tao in Guizhou, Yunnan, Sichuan and Shaanxi; and travelled to Western Sichuan four times. He eventually chanted Lian-Hua-Dao-Ge to enlighten Xu and Yang, who inherited the lineage of Tao to jointly become the 13<sup>th</sup> generation patriarchs. However, both of them faced political persecution two years later, and subsequently returned to heaven. Patriarch Yuan thus resumed the leadership role in the Tao community, and the work of Tao flourished once again.

Patriarch Yuan had five main disciples represented by each of the Five Elements. When Patriarch Yuan returned to heaven, the Tao community was managed by one of his main disciples, Elder Fire Chen-Huojing. However, Elder Fire, Elder Earth, and Elder Wood faced persecution within the next few years and returned to heaven, and the Tao community was headed by Elder Water Peng-Yifa and Elder Metal Lin-Yimi. Following their passing, some of the disciples formed their own sects, and went their separate ways. Heavenly Mater then mandated the establishment of a new Tao center, Dong-Zhen-Tang, to ensure the continuation of Tao's lineage, and also act as a platform to start the universal salvation of sentient beings.

Patriarch Yuan's era was known as Xian-Xiu-Hou-De. In other words, his disciples needed to first refine their cultivation through the practice of Jiu-Jie-Xuan-Gong before they were able to receive the Three Treasures. During the course of this nine-stage cultivation, they had to successfully complete three rituals on three separate occasions, each time receiving one of the three treasures. The first treasure, Xuan-Guan, was regarded as the most important among the three, and such an emphasis constitutes one significant difference between I-Kuan-Dao and the Taoist community. Therefore, this paper disagrees with researchers who state that Xian-Tian-Dao inherits the alchemy cultivation method of Quan-Zhen-Dao. In addition, the offerings and rituals of I-Kuan-Dao not only conform to He-Tu, Luo-Shu, and the principles behind the formation and destruction of heaven and earth; but also imply the practice of Jiu-Jie-Xuan-Gong.

Xuan-Guan, a secret treasure bestowed upon by Heavenly Mater, was regarded as the basis of cultivation during Patriarch Yuan's time. There was also a unification of the cultivation methods

followed by the three main religions, making it necessary to observe Buddhist precepts, adhere to Confucian etiquettes, and practice Taoism alchemy.

In order for Tao to be universally propagated, Patriarch Yuan promoted cultivation in the daily life, and encouraged men, women, old, and young to all cultivate. Owing to the nature of his Tao community, Patriarch Yuan established guidelines governing the cultivation of men and women, and have code of conduct in place to prevent them from crossing the line. He drew up operating procedures to ensure smooth functioning of the Tao community, and decided on the rules and rituals to be observed. On top of these, he also created various titles, and wrote many doctrines to guide his disciples. His teachings were later collected and compiled into several books, among which Jin-Bu-Huan has the most complete content. Even after Patriarch Yuan's passing, he led the propagation of Tao through the sand writing to ensure that the Tao community continued to expand under the leadership of his disciples.

This paper gathers and organizes information on Patriarch Yuan's era, and makes comparison among information derived from the various sects of Xian-Tian-Dao, the Qing dynasty official archives, and I-Kuan-Dao holy scriptures as well as written doctrines left behind by the late patriarchs. Upon further analysis, information from sources other than the Tao community show wide variations – those from Xian-Tian-Dao sects contain incorrect and contradicting information, while those from the Qing dynasty official archives contain inaccurate confessions and manipulated records.

Comparison and analysis of the collected data shows that the Tao community administered by Patriarch Yuan is not the sect called Qing-Lian-Jiao as claimed by researchers and written in the Qing dynasty memorials. Furthermore, a study of the various data also proves that Patriarch Wu-Jinglin, the 10<sup>th</sup> generation of I-Kuan-Dao Latter Eastern Patriarchs, was not a follower of Luo-Jiao, Da-Sheng-Jiao, nor any other sects. As such, the lineage passed down by Patriarch Wu-Jinglin to his successor does not stem from those sects.

In conclusion, Patriarch Yuan is not related to Qing-Lian-Jiao, Da-Sheng-Jiao, and Luo-Jiao. The branches of Xian-Tian-Dao discussed by researchers are actually communities formed by Patriarch Yuan's disciples who went their separate ways. The true lineage from Patriarch Yuan was eventually handed down to Patriarch Wang-Jueyi during the early years of Guangxu period.

Key words: Yuan Zhiqian, Jin-Bu-Huan, I-Kuan-Dao, lineage of Tao, universal propagation of Tao, Jiu-Jie-Xuan-Gong, Qing-Lian-Jiao, Quan-Zhen-Dao

# 目錄

<b>第一章 緒論</b> .....	<b>1</b>
第一節 研究動機.....	1
第二節 研究目的.....	2
第三節 文獻探討.....	2
一、大陸學者.....	3
二、台灣學者.....	4
三、其他地區.....	5
四、其他資料.....	5
第四節 研究方法.....	6
一、本論文研究方法.....	6
二、研究範圍及架構.....	7
<b>第二章 袁祖的生平與修辦歷程</b> .....	<b>9</b>
第一節 袁祖生平.....	9
一、一貫道道內有關袁祖生平資料.....	9
二、清廷官方檔案有關袁祖生平資料.....	11
三、先天道內有關袁祖生平資料.....	11
四、學者有關袁祖家況資料.....	12
五、袁祖生卒年資料整理.....	12
第二節 袁祖修辦道歷程.....	13
一、一貫道道內資料.....	13
二、清廷官方檔案.....	20
三、先天道各支資料.....	21
四、袁祖時期教名考.....	24
五、小結.....	31
<b>第三章 袁祖的傳承與著述</b> .....	<b>33</b>
第一節 袁祖之傳承.....	33
一、一貫道論十祖及十一祖.....	33
二、先天道分支論十祖及十一祖.....	34
三、吳十祖資料比較.....	35

四、何十一祖資料比較.....	36
五、清廷檔案中之吳十祖及何十一祖.....	37
六、小結.....	45
第二節 袁祖的著述.....	45
一、《金不換》.....	46
二、光緒版《退安寶訓金不換》.....	47
三、《無欺老祖全書》與《元化指南》.....	48
四、《萬靈歸宗》.....	51
五、其他書籍.....	52
六、小結.....	56
<b>第四章 袁祖的宇宙觀及修行觀.....</b>	<b>57</b>
第一節 宇宙觀.....	57
一、宇宙生成說.....	57
二、至上神——無生老母.....	57
三、三極三天之說.....	59
四、末後收圓的預喻.....	59
五、小結.....	60
第二節 修行觀.....	60
一、九節玄功.....	61
二、佛堂供儀.....	74
三、進道皈依.....	79
四、三教兼備修行.....	85
五、乾坤齊修.....	90
六、重要修行義理.....	92
七、小結.....	99
<b>第五章 結論.....</b>	<b>101</b>
一、本文結論.....	101
二、後續研究方向.....	102

## 表目錄

表 2-1 先天道書籍中袁祖生卒年列表.....	11
表 2-2 袁祖生卒年資料比較表.....	13
表 2-3 先天道各支論袁祖及徐、楊祖修道資料比較表 .....	22
表 3-1 一貫道論十及十一祖列表.....	33
表 3-2 先天道各支論十祖、十一祖資料表.....	34
表 3-3 一貫道、先天道各支論吳十祖之比較表.....	35
表 3-4 一貫道、先天道各支論何十一祖之比較表.....	36
表 3-5 清朝奏折有關吳十祖、何十一祖案件列表.....	37
表 3-6 羅教、大乘教與一貫道系統經卷一覽表.....	40
表 3-7 依奏折分析羅教系統與一貫道系統.....	42
表 3-8 《無欺老祖全書》各篇資料整理.....	51
表 3-9 袁祖著述各本資料彙整表.....	55
表 4-1 九節玄功與道家修煉功程比較表.....	71

IKTCD S



IKTCDS



## 圖目錄

圖 2-1 中國洪門五祖分派簡表.....	30
圖 3-1 為嘉慶 11 年(1806)江西天地會吳文春等結會時所藏符籙.....	45
圖 4-1 先後天八卦對照圖.....	63
圖 4-2 任督二脈圖.....	64
圖 4-3 佛堂擺設及供品圖.....	75
圖 4-4 簡明地支與八卦圖.....	76





IKTCDS

# 第一章 緒論

## 第一節 研究動機

一貫道自清代後期始有具體的文獻闡明傳道具有組織之運作，傳道期間的發展，雖然時顯時隱，但自 1945 年起開始傳播至台灣，並以台灣為中心，積極向各國開展，現今已在全世界 80 多個國家和地區傳播，是目前最具國際化的中國本土型信仰實體<sup>1</sup>。

一貫道並非是一般宗教學者認為的「新興宗教」，因為一貫道有六十四代祖師的道統傳承。六十四代祖師中，分為前東方十八代、西方二十八代以及後東方十八代。後東方十八代祖師的傳承，起自初祖達摩祖師至第十八代的弓長祖、子系祖<sup>2</sup>。

在後東方十八代祖師中，袁志謙祖師（後稱袁祖）是第十二代祖師，且是「普度開荒」<sup>3</sup>的始祖。後東方七祖至十一祖，除了天賜黃九祖《禮本》、《愿懺》及《雷唵經》，以及何十一祖留下幾則詩詞外，幾乎沒有其他著述，故對七祖至十一祖的研究有其困難性。

而順應天時辦理普度開荒的袁祖，著有許多詩詞歌賦，敘明了三教聖人之奧旨與修道之真義。袁祖的著述甚豐，後經弟子整理成《金不換》<sup>4</sup>一書，共計十多萬言。卷一至卷五闡述袁祖修道理念，其中包含了勸誡弟子明道、修道、調賢、加功、進道、明瞭魔考等內容。因詞句對仗工整並敘明修道的至理，故廣為修道人士採用；卷六則收錄徐、楊十三祖所作的詩詞歌賦，其中敘明入道、修道、承接道統以及受考的情形。故對於袁祖的生平事蹟、祖師間的傳承、修辦理念以及如何建立道場組織運作並影響其後一貫道三曹普渡收圓的大業，皆需針對袁祖著述進行深入的探究。

袁祖在闡道期間，積極拓展中國西南道務，因入道弟子漸多，道場日漸擴張，影響力日漸擴大，故在清朝檔案中，稱袁祖所傳是反清組織的青蓮教<sup>5</sup>。而不僅官方將九祖以來至袁祖時期之修道團體，一律以秘密結社，圖謀不軌視之。且近期學者也援引清廷檔案，將一貫道源流歸之為羅教、大乘教、青蓮教等抗清教門，致一貫道淪為圖謀不軌之反朝廷的不法份子。

1 楊流昌：《天道傳奇：一貫道在台灣的傳播與影響》（香港：中國評論學術出版社，2011），摘要頁 1。

2 南屏道濟著：《一貫道疑問解答》（青島：俊德昌承印，崇華堂民國 26 年版，1937），頁 1。弓長祖：一貫道第十八代祖，姓張，名奎生，字光璧，成道後聖號為天然古佛。子系祖：一貫道第十八代祖，姓孫，名素真，字明善，諱慧明，成道後聖號為中華聖母。

3 普度開荒意謂開創道務，建立道場以度化眾生之意。南屏道濟：《以德傳家》（新北：天恩群英崇恩基金會，2015），頁 450-451。「開荒之祖乃袁祖」。

4 袁志謙：《金不換》（《明清宗教經卷文獻》第 8 冊，台北：新文豐出版社，1999），頁 335。

5 馬西沙，韓秉方：《中國民間宗教史》（上海：上海人民出版社，1992），頁 883。

也有學者將一貫道之九節玄功歸結為全真道教之後續心法傳承，誤認為一貫道系統為全真道教之後續教門。以上對於一貫道源流的偏誤，亟需一一澄清，此亦為本文寫作的動機。

## 第二節 研究目的

學者推論袁祖為躲避官方對大乘教的追緝而改成青蓮教，但袁祖時期已近紅陽末期，袁祖理應不會再以青蓮教為教名，且當時大乘教及青蓮教皆是官方取締的教門，改名之說，理由牽強。欲解決上述之問題，首先需深入研究清廷檔案及袁祖及徐、楊十三祖之著述與修辦歷程，找出袁祖時期的教名並非是青蓮教，以還原袁祖時期的修道團體並非是反清的教門。

學者依奏摺歸結吳十祖及何十一祖皆是羅教及大乘教的源流，此說將吳十祖以後的傳承皆接續至羅教系統，如此，一貫道便與反動組織，脫離不了關係。本文將從清朝檔案列出吳十祖及何十一祖的傳承，依教門經典、是否「普」字派名、修煉功法以及所拜之至上神分析，黃九祖至袁祖之傳承與羅教、大乘教有很大之不同。依此還原吳十祖、何十一祖至袁祖之傳承與羅教無關，由黃九祖至袁祖之傳承僅僅是單純祖師間的天命傳承，至此撇清黃九祖至袁祖之一脈相承並非是反朝廷的反動份子。

又有學者以黃九祖至袁祖修煉之九節玄功推論係源自全真道，此說將黃九祖一脈由正統天命傳承淪為全真道的遺緒，且將正宗道統傳承之黃九祖推向捎書傳信的旁門外道。本文分析黃九祖至袁祖之九節玄功需藉由玄關秘竅修煉，與全真道的內丹修煉功法不同，藉此否定黃九祖至袁祖之傳承與全真道有關之說法。

學者依教犯供詞及姓名諧音推論清朝之大乘教徒羅維行為一貫道之羅八祖，並依此將一貫道的道脈源流歸結於羅教與大乘教之合流。並且將江西圓頓大乘教之黃廷臣推論成一貫道之黃九祖，至此，一貫道便是反抗清朝的羅教、大乘教邪匪。本文將從唐朝的羅八祖及清朝的黃九祖各項特徵來反駁此說，以還原祖師真正的身分。

以上依祖師著述及仙佛聖訓來分析，對照清廷奏摺及學者論述以正本清源還原真相，俾免具有正統天命真傳的一貫道祖師被誤認為反政府的反動份子，此為本文研究的目的。

## 第三節 文獻探討

有關論述袁祖的學術資料十分有限，本論文一方面從研究明清民間宗教相關的書籍或論文中，整理相關袁祖的資料，一方面也參照有關論述青蓮教的論文，來探討學術界對於袁祖的論述。

## 一、祖師著述

由袁祖著述的《金不換》<sup>6</sup>、《萬靈歸宗》<sup>7</sup>等闡述了修道的意義及方法，本文主要採用由新文豐出版《明清宗教經卷文獻》的《金不換》抄本，此本較慈琳文化出版的《金不換》鉛印本年代早。由於袁祖著述頗豐，有些散落在其他經本上，故本文依需要亦兼採袁祖其他經本之著述。由水老彭超凡著述的《儒童素一老人全集》<sup>8</sup>、《科儀雜表》<sup>9</sup>、《歸原寶筏》<sup>10</sup>、《雜用表文》<sup>11</sup>以及金老林依秘《玉山老人全集》<sup>12</sup>均是水、金老掌道時期的著作，在述及一貫道祖師及一貫道科儀時將採用水、金老之著述。由王覺一祖師著述的《北海老人全書》<sup>13</sup>內含〈理數合解〉、〈祖師四十八訓〉、〈三教圓通〉、〈談真錄〉、〈歷年易理〉等篇章述明理、氣、象三天之理，本文在解釋袁祖時期的修道理念以及祖師道統時多有參考。

## 二、大陸學者著作

（一）由馬西沙及韓秉方撰寫的《中國民間宗教史》造成明清民間宗教學者間極大的迴響，馬氏利用大量清宮奏摺，把梳了明清時代錯綜複雜的民間各教門的源流及派別，其中提出許多新論點。在十八章〈一貫道的源流與變遷〉中描述一貫道的源流，但其中有些論點與一貫道內資料不同。本文在論述中提出說明。

（二）楊淨麟的〈青蓮教祖派源流〉<sup>14</sup>，此文以萬全堂之《祖派源流》<sup>15</sup>以及歸根道的《正宗祖派源流全部》<sup>16</sup>為依據，並參考學者著述闡述青蓮教的祖派源流，其中分析了《中國民間宗教史》文中所述有疑問的部分，例如分析了馬西沙推論袁祖於嘉慶 25 年後才隨兄入滇的疑點。另篇〈青蓮教祖師著作新考〉<sup>17</sup>列有袁祖及徐、楊十三祖的著述，可供本文參考。

（三）秦寶琦的〈清代青蓮教源流考〉<sup>18</sup>以清廷奏摺為立論依據，此文先根據所述青蓮教的源頭：一為羅教下傳的姚祖教、一為圓頓大乘教，討論兩教的歷史及傳承，最後以吳子祥為

6 袁志謙：《金不換》《明清宗教經卷文獻》第 8 冊，（台北：新文豐出版社，1999）。

7 袁志謙：《萬靈歸宗·退安老人萬靈歸宗原序》（新北：正一善書，1996 年印，上海崇華堂版），頁 28。

8 彭超凡：《素一老人全集》（新北：正一善書，1993）。

9 彭超凡：《科儀雜表》安谷氏重刊，《明清民間經卷文獻》第 9 冊（台北：新文豐出版，1999）。

10 彭超凡：《歸原寶筏》《明清民間宗教經卷文獻》第 9 冊（台北：新文豐出版，1999）。

11 彭超凡：《雜用表文》《明清民間宗教經卷文獻續編》第 5 冊（台北：新文豐出版，1999），頁 238。

12 林依秘：《玉山老人全集》凌雲鵬編著。（新北：正一善書，1993）

13 王覺一：《北海老人全書》（新北：正一善書，2008）。

14 楊淨麟：〈青蓮教祖派源流〉，《宗教哲學》，2006 年 6 月，第 36 期，頁 41。

15 萬全堂：《祖派源流》，《中國民間信仰及民間文化資料彙編》第 1 輯第 17 冊（台北：博揚文化，2011），頁 51-73。

16 歸根道：《正宗祖派源流全部》《中國民間信仰及民間文化資料彙編》（台北：博揚文化，2011）第 1 輯第 4 冊，頁 442-516。

17 楊淨麟：〈青蓮教祖師著作新考〉《四川大學學報--哲學社會科學版》，2009 年總第 160 期，頁 111-118。

18 秦寶琦：〈清代青蓮教源流考〉，《清史研究》，1999 年，第四期，頁 1-10。

核心往下傳承何若十一祖、袁十二祖、徐、楊十三祖最後以五老終結。依奏摺中教犯供詞推論一貫道祖師傳承，顯與道內資料不同，本文依所傳經典、是否派名及敬拜神祇，提出不同看法。另篇〈關於台灣齋教明清淵源史料的調查〉<sup>19</sup>，則是秦氏對袁祖祖先的墓地親自做了調查。此田野調查對本文確認袁家子弟排行的次序提供了依據。

### 三、台灣學者著作

(一) 林萬傳在 1984 年出版了《先天道研究》<sup>20</sup>一書，是台灣學者早期整理先天道資料較為完整的一本書，專門針對先天道的來源、典籍、禮儀、組織以及發展，進行資料的彙編，是民間宗教學者常常引用的一本專書。林萬傳〈一貫道道統之解析及辨正〉<sup>21</sup>，針對先天道道統從七至十二祖提出不同的觀點，有別於學者應用明清朝廷奏摺所推測的道統。也因為林萬傳此書之出版，整理了袁祖之後其道場弟子分支發展出的各教派、道門所傳流的文本，又略述袁祖一脈前後的歷史發展，因此其後學術界遂常以「先天道」來統稱此脈之教門。本論文對於非接續袁祖正宗正脈之分支派門，如歸根道、同善社、三華堂、萬全堂等及這些派門再發展出的支派，亦以先天道統稱。但本文中言及的先天道，並不涵蓋第十五代祖王覺一所承續的正脈——一貫道。另本文對於《先天道研究》一書言及袁祖時期的九節玄功乃與全真道教有密不可分的关系一事，提出質疑。

(二) 王見川在 1996 年以《台灣的齋教與鸞堂》<sup>22</sup>詳述台灣齋教的來源及現況，其後出版諸多民間宗教著作，也引起許多學者的關注。另外，王見川的〈青蓮教道脈源流新論—兼談九祖黃德輝〉<sup>23</sup>，此文利用《道統寶鑑》<sup>24</sup>、先天道萬全堂的《祖派源流》以及歸根道的《正宗祖派源流全部》來探索青蓮教的祖師。〈台灣一貫道的研究與展望〉<sup>25</sup>主要言及一貫道新資料的發現以及研究一貫道應有的心態。〈先天道前期史初探--兼論其與一貫道的關係〉<sup>26</sup>中討論了許多青蓮教時期一貫道後東方八祖至十四祖的資料。《道統寶鑑》及先天道各支的論述均非一貫道祖師著述，無法代表一貫道真正的道統傳承，本文亦提出依祖師著述及仙佛聖訓予以釐清。

---

19 秦寶琦：〈關於台灣齋教明清淵源史料的調查〉，見王見川編《民間宗教，第一輯》（台北：南天書局，1997年初版2刷），頁127-138。

20 林萬傳：《先天道研究》（台南：龍巨書局，1986，訂正二版）。

21 林萬傳：〈一貫道道統之解析及辨正〉見《2017一貫道世界總會國際學術研討會會刊》，頁B1-1。

22 王見川：《台灣的齋教與鸞堂》（台北：南天書局，1996）。

23 王見川：〈青蓮教道脈源流新論兼談九祖黃德輝〉，《清史研究》，2010年2月，第一期，頁20-36。

24 佚名：《奉天承運道統寶鑑》，（台南：大千世界出版社，1980）。

25 王見川：〈台灣一貫道的研究與展望〉《台灣的民間宗教與信仰》（台北：博揚文化，2007初版二刷），頁181-210。

26 王見川：〈先天道前期史初探--兼論其與一貫道的關係〉，《台灣的齋教與鸞堂》，（臺北：南天書局，1996年），頁75-113。

(三) 莊吉發利用故宮保存之清代官方奏摺，研究民間宗教，出了一系列《清史論集》，其中《真空家鄉》<sup>27</sup>論及清代後期有關一貫道的歷史。莊氏的著述有依有據，但因以官方檔案之教犯口供為唯一依據，便產生與事實相左的結果，如莊氏所述徐、楊十三祖於道光 7 年才入道，馬西沙等諸多學者均提出質疑，本文也依祖師著述予以澄清徐、楊十三祖均早於道光 7 年入道。

#### 四、其他地區學者著作

(一) 危丁明是香港學者，師承馬西沙，其著作《庶民的永恆—先天道及其在港澳及東南亞地區的發展》<sup>28</sup>，其對於袁祖、徐、楊十三祖、五老以及先天道各派的後續發展有深入的探究。但對於先天道或一貫道的源流則兼採《中國民間宗教史》及《先天道研究》的說法，即是由羅教、大乘教結合全真道再至青蓮教，最後形成先天道或一貫道，本文亦對此加以澄清。

(二) 王琛發的〈青蓮教下南洋：馬來亞最早期的瑤池信仰〉<sup>29</sup>闡述青蓮教後期金老時期張東初奉金老之命，到東南亞發展，道務由香火鼎盛到現在後繼無人之歷程。另篇〈末劫收圓：晚清青蓮教的瑤池信仰與其苦難道學〉<sup>30</sup>，主要以張東初開道東南亞時值青蓮教後期，其任務在於完成瑤池金母的末劫收圓。另一篇〈清代的中外普度：青蓮教依託商貿傳播瑤池信仰的悲願〉敘述早期青蓮教受金老之託，道開海外，需經商以供養自身及佛堂，以完成金母末劫收圓的悲願。<sup>31</sup>但王氏並未究明青蓮教的來源，以及將「無生老母」歸結於源自羅教。

(三) 1993 年由上海古籍出版社出版美國學者歐大年 1986 年著的《中國民間宗教教派研究》中譯本<sup>32</sup>，以西方學者觀點，概述中國自元朝白蓮社至清朝民間教派的教義、禮儀及經典，並比較中國民間宗教運動與西方宗教信仰的異同。本文取用歐大年對於仙佛藉機現身說法，闡述仁義道德，濟世救人的功效，據以強調仙佛聖訓對於教化人心以及宣道的重要。

#### 五、其他資料

---

27 莊吉發：《真空家鄉》（台北：文史哲出版社，2002）。

28 危丁明：《庶民的永恆—先天道及其在港澳及東南亞地區的發展》（台北：博揚文化，2015）。

29 王琛發：〈青蓮教下南洋：馬來亞最早期的瑤池信仰〉《華人文化研究》1 卷 1 期（2013/08/01），頁 47-58。

30 王琛發：〈末劫收圓：晚清青蓮教的瑤池信仰與其苦難道學〉參金澤、趙廣明主編《宗教與哲學》第三輯，（北京：社會科學文獻出版社，2014 年），頁 362-386。

31 王琛發：〈清代的中外普度：青蓮教依託商貿傳播瑤池信仰的悲願〉，《2013 王母信仰文化國際學術研討會》2013 年 7 月 27 日於花蓮勝安宮。

32 歐大年：《中國民間宗教教派研究》（上海：上海古籍出版社，1993）。（David K. Jordan and Daniel L. Overmyer: *The Flying Phoenix – Aspects of Chinese Sectarianism in Taiwan*（2005 年由香港中文大學出版社周育民翻譯稱為《飛鸞--台灣中國教派面面觀》）。

(一) 先天道各分支資料：在道脈源流方面，三華堂的〈道脈總源流刊本〉<sup>33</sup>收錄於台北新文豐於 1999 年出版《明清民間宗教經卷文獻續編》。歸根道的〈正宗祖派源流全部〉、萬全堂的〈祖派源流〉<sup>34</sup>及西華堂的〈皇極道根〉<sup>35</sup>皆收錄於台北的博揚文化在 2011 出版的《中國民間信仰及民間文化資料彙編》，以及並非一貫道道內資料的《奉天承運道統寶鑑》<sup>36</sup>。在了解學者論述一貫道道統時的偏誤，本文以祖師著述及仙佛聖訓加以澄清。

(二) 清廷檔案：清朝檔案有《上諭檔》<sup>37</sup>、劉子揚、張莉編的《清廷查辦秘密社會案》<sup>38</sup>蒐集清廷有關秘密社會案件的奏摺。《刑案匯覽》<sup>39</sup>及由徐斡著的〈吟香書室奏疏〉<sup>40</sup>等，都是撰寫本文有關清廷奏摺的主要參考資料，尤以《清廷查辦秘密社會案》收錄許多清朝前中後期的秘密社會奏摺，本文梳理其中有關袁祖時期所呈現的奏摺並予以分析，並據以釐清學者對於一貫道道統的偏誤。

(三) 佛道教資料：道教及佛教資料有《長春道教源流》<sup>41</sup>、《藏外道書》<sup>42</sup>、《中華道藏》<sup>43</sup>等佛道參考資料。本文參考道家修煉功法，據以澄清學者認為袁祖時期之九節玄功係承傳自全真道教功法之錯誤。

以上列舉海內外學者論及先天道之著述及青蓮教有關的文章，所提祖師之認定均係該書或該文章作者之意見，並非筆者的立場。有關祖師之認定，本文後續會敘文予以梳理。

## 第四節 研究方法

### 一、本論文研究方法

宗教現象學家伊利亞德認為：

宗教要被視為具有「宗教性」，才能呈現出宗教現象。若試圖通過生理學、心理學、社會學、經濟學、藝術或任何其他研究，來掌握這種現象的本質，是不能成功的，因為

33 三華堂：〈道脈總源流刊本〉-《明清民間宗教經卷文獻續編》第 5 冊（台北：新文豐出版，1999）。

34 萬全堂：《祖派源流》《中國民間信仰及民間文化資料彙編》第 1 輯第 17 冊，（台北：博揚文化，2011）。

35 西華堂：《皇極道根》《中國民間信仰及民間文化資料彙編》第 2 輯第 15 冊（台北：博揚文化，2011）。

36 佚名：《奉天承運道統寶鑑》（台南：大千世界出版社，1980）。

37 中國第一歷史檔案館：《嘉慶道光上諭檔》第 33 冊，（廣西：廣西師範大學，2000）。

38 劉子揚、張莉編：《清廷查辦秘密社會案》，（北京：線裝書局，2006）。

39 佚名：《刑案匯覽》卷 16，（棠樾慎思堂原本·金谷園重刊，道光 24 年(1844)鐫）。

40 徐斡：〈吟香書室奏疏〉卷 6《近代中國史料叢刊第 20 輯》（新北：文海出版社，1966）。

41 陳教友：《長春道教源流》（荔莊藏版，光緒己卯 5 年 1 月，1879）書藏日本早稻田大學圖書館，書籍編號：bunko19\_f0297\_0001。

42 胡道靜等編：《藏外道書》第 24 冊，（四川：巴蜀書社，1994）。

43 張繼禹主編：《中華道藏》（北京：華夏出版，2004）。



它失去了神聖的元素。<sup>44</sup>

這個「宗教性」便是凡人透過「聖顯」之物，能夠與神聖相遇的經驗。「聖顯」之物就是神聖空間的物品或表意符號，如佛堂擺設或仙佛聖訓。

焦大衛與歐大年，肯定仙佛批訓或借竅的功效。認為聖賢仙佛的現身說法及風範重現，可以直接引導世俗凡人，邁向聖賢修行的道路。<sup>45</sup>

本文結合宗教現象學，及歐大年的 HTF (History, Text, Fieldwork) 方法。即是藉由歷史研究、文本解讀，來認識傳統背景，探究結構、功能和習俗。<sup>46</sup>故本論文以仙佛聖訓、祖師著述為基準，比較先天道各支的資料、近期學者的論述以及清廷奏摺，找出不同於道場說法之處，予以澄清。

## 二、研究範圍及架構

本文的研究主題聚焦在袁祖，同時涉及第十三代祖徐、楊祖師。囿於篇幅，相關的道務發展地區之論述，僅以中國為主，未詳探香港、澳門及東南亞的道場發展。

本論文的第一章為緒論，第二章是袁十二祖、徐、楊十三祖之生平及修辦歷程，第三章探討袁祖的傳承及著述，第四章闡述袁祖之宇宙觀及修行觀，第五章為結論。

IKTCD S

44 黎志添：《宗教研究與詮釋學：宗教學建立的思考》（香港：香港中文大學出版社，2003），頁 4。

45 焦大衛，歐大年合著：《飛鸞-中國民間教派面面觀》，頁 10。

46 張志剛：〈中國民間信仰研究的“他山之石”——以歐大年的理論探索為例〉，《世界宗教文化》（京）2016 年第 5 期，頁 7-12。



IKTCDS

## 第二章 袁祖的生平與修辦歷程

### 第一節 袁祖生平

何十一祖繼承吳靜林十祖的道統後，因受考發配貴州，度了袁家三兄弟並傳位給袁祖。袁祖於道光 6 年(1826)將祖位傳予徐、楊十三祖，道光 8 年(1828)兩位祖師頂劫回天，<sup>47</sup>袁祖遂復出再掌道盤。袁祖回天後，道場由其弟子中的金、木、水、火、土五老主事。因木、火、土三老於道光 25 年(1845)左右受考回天<sup>48</sup>，之後僅存水、金老延續道脈。在水、金老主事的三十餘年期間，有弟子自立稱祖，如圓明道（後稱歸根道）、同善社，在五老皆回天後，更分支出現西華、三華堂兩大系統。<sup>49</sup>本章探討袁祖生平的資料，主要以袁祖與徐、楊十三祖所留之文章所集結的《金不換》、《萬靈歸宗》、《無欺老祖全書》及一貫道發一組<sup>50</sup>的仙佛聖訓為依據，再參照袁祖回天所分支的各支派之資料，以及宗教學者所引用的官方檔案進行討論。另，本章節著重於袁祖及徐、楊十三祖的生平及修道歷程，十祖及十一祖的道統傳承將在另章討論。

#### 一、一貫道道內有關袁祖生平資料

本文從各種道內祖師資料及聖訓一窺袁祖生卒年、出生地、家中成員等資料。雖然資料內容無法詳盡呈現袁祖的生平，但卻是十分確實的資料。

在《無欺老祖全書》中署名青陽山人易南子的述文內敘述袁祖生平：

十二祖諱志謙，號無欺，又號退安，元始天尊化身，誕生貴州省貴陽府龍里縣，入泮食餼，遇何祖傳授道脈，以開普度，……年七十四歲，坐化飛昇，道成天上，法留人間。

<sup>51</sup>

在《金不換》中，署名慎吾悟真子的敘文中提及：

元始天尊，運神降世於清之乾隆年間，接續達摩祖師第十二代祖師之佛燈，道闡黔、滇、蜀、秦，受數十年之辛苦。人稱袁祖，自號退安，四往西蜀，道託虛、無，盤分內

47 楊還虛、徐還無：《金不換卷六·虛無二祖合冊·辭別無兄》言「至六年正月二十七日，共領天盤」，頁 705。《金不換·金不換後跋二》言：「虛無二祖繼掌二載而歸」，頁 731。徐祖名吉南或繼蘭，道號還無，任內盤，四川成都人。楊祖名守一或敬修，道號還虛，任外盤，四川成都人。道光 6 年徐楊同領天命為十三祖，皆於道光 8 年殺身了道。

48 佚名：《川匪奏稟》，（美國：美國哈佛燕京大學圖書館藏，道光 25 年(1845)），頁 28-31。

49 王覺一：《北海老人全書·歷年易理·癸未又帖》言：「金祖接水祖緒，三五數滿亂佛盤，西華女三華男，圓明歸根各一般。」見北海老人著：《歷年易理》（上海：崇華堂印，癸未 1941），頁 27。

50 一貫道於 1947 年傳播到台灣後，分為十三組十八支運作，由韓雨霖老前人所領導的發一組即是其中一組線。

51 袁志謙：《無欺老祖全書·敘文》，《明清民間宗教經卷文獻》第八冊，（台北：新文豐出版公司，1999 年），頁 977。

外，疊遭皇風。爾時虛、無二祖，替眾頂劫而歸，其為道苦情，不堪言矣！<sup>52</sup>

而在袁祖所書的《金不換》文章中說到自己「六歲母入冥，弱冠父歸陰。」<sup>53</sup>、「及至稍長，便又添上利，娶下妻，生下子。」<sup>54</sup>、「三十前遇師指，講透天羅地網，說破白浪紅塵。」<sup>55</sup>，其後「闡道于黔、滇、蜀、秦。崎嶇往復，經三十餘年之苦辛，始道開天壤。」<sup>56</sup>

袁祖特別感念兄弟相互提攜入道之情，「弟之待兄有獨至，論恩誼，能恭能忍還小事。接引上菩提，相邀極樂地。九祖超昇赴蓮池，合宅同登成大器。」<sup>57</sup>故兄弟一起修道，「無欺祖，弟兄三師」<sup>58</sup>，因為袁祖「道闡黔、滇、蜀、秦」<sup>59</sup>，故「我兄待我手足同，大寬容，天高地闊莫能頌。伯誼廣無窮，弟道沒一宗。徒隔雲山悵望空，終成幻夢語不通」<sup>60</sup>。袁祖三兄弟在修道路上盡心竭力，「講古人，你恐不信，袁九公，怎麼了身？可憐他，苦也受盡，袁么公，打死攢心，袁十公，何等拚命，頗生死，救度殘靈，年紀邁，不推身分」<sup>61</sup>，袁九公指袁祖之兄排名第九的袁志禮，袁十公即排名第十的袁祖。<sup>62</sup>

袁祖對妻子則是「憶生時，恩恩愛愛無窮止。一旦兩分離，萬載生不起。這樣假緣空會聚，惟有修行是上機。」<sup>63</sup>化假緣為大愛，修行為上。對於兒女的諭告「人之大本在孝思，父奔馳，也是為孝苦心機。脫俗把塵離，丹成入聖基。」<sup>64</sup>為盡大大孝，勸子女要立身行道。

以上是由袁祖遺留之文章所集結的內容，以及其弟子之序文中所呈現的袁祖生平資料。因袁祖時期已進入普度開荒，在世多有文章對弟子闡述修道之理，其中有略述自身生平之文句，又有弟子作序緬懷袁祖，故相較於黃九祖至何十一祖的生平資料，已較為清楚。但其一生受傳於何祖、開荒辦道、傳授道脈予弟子之詳細歷程，由上述資料仍顯單薄。而袁祖之後的分支反留有許多資料，加上官方檔案，更顯雜多。唯其中資料之正確性若無一貫道道內資料為依憑，難以確認。下一段文章乃就一貫道道外和官方檔案資料加以分析討論。

52 袁志謙：《金不換·悟真子敘》「宣統己酉(1909)春後學慎悟真子謹敘于三星古地、西華山房」頁 338。

53 袁志謙：《金不換·端坐五更詞》，頁 384。

54 袁志謙：《金不換·爭閒氣》，頁 614。

55 袁志謙：《金不換·七旬自嘆》，頁 567。

56 袁志謙：《金不換·後跋二》變堂元真氏作，頁 731。

57 袁志謙：《金不換·端坐五更詞》，頁 384。

58 袁志謙：《金不換·寄合堂書》，頁 422。

59 袁志謙：《無欺老祖全書·敘文》，頁 977。

60 袁志謙：《金不換·端坐五更詞》，頁 384。

61 袁志謙：《金不換·鐵筆八條》，頁 406。

62 秦寶琦：〈關於台灣齋教明清淵源史料的調查〉《民間宗教》第 1 輯（台北：南天書局，1997 年初版 2 刷），頁 138。

63 袁志謙：《金不換·端坐五更詞》，頁 384。

64 袁志謙：《金不換·端坐五更詞》，頁 384。

## 二、清廷官方檔案有關袁祖生平資料

因為袁祖在世時，開展出有組織性的道場，在中國西南推廣道務，引起官方關注與取締，因此在清朝官方檔案中有其資料記載，茲將有關袁祖生平相關的部分整理如下：

(一)、陝西巡撫徐忻於道光 8 年(1828)的奏摺中提及「袁志謙，年六十八歲，貴州龍里縣人，教徒稱為無欺子，推為祖師，身材中瘦，長臉黑色黑齒蒼白三鬚駝背，向看風水。曾經川省咨緝貴州，迄未弋獲。」<sup>65</sup>道光 8 年(1828)時袁祖 68 歲，故就徐忻的奏摺反推袁祖約生於乾隆 25 年(1760)左右。袁祖「年七十四歲，坐化飛昇」<sup>66</sup>，袁祖 74 歲歸天，時間約為道光 14 年(1834)左右。

(二)、湖南巡撫陸費在道光 25 年(1845)的奏摺提到朱懶玉的供詞「道光十八年三月間，有貴州龍里縣人袁無欺來庵，自稱秀才，現喫長齋素知看地，……(朱懶玉)並拜其(袁無欺)為師，……胡開純告知袁無欺已於十八年十二月二十五日在籍身故。……」<sup>67</sup>，若依陸費奏摺記錄，袁祖歸天為道光 18 年(1838)。

## 三、先天道內有關袁祖生平資料

先天道之祖派資料記載袁祖生於乾隆 25 年(1760)，而先天道之祖派資料記載袁祖卒年為道光 14 年(1834)。請參閱下表：

表 2-1 先天道書籍中袁祖生卒年列表

教門	書籍	生年	卒年
歸根道	《正宗祖派源流全部》 <sup>68</sup>	乾隆 25 年己卯歲 5 月 13 日	道光 14 年 12 月 15 日
萬全堂	《祖派源流》 <sup>69</sup>	乾隆 25 年 5 月 13 日	道光 14 年 12 月 15 日
三華堂	《道脈總源流刊本》 <sup>70</sup>	乾隆 25 年 5 月 13 日	道光 14 年 12 月 15 日
西華堂	《皇極道根》 <sup>71</sup>	乾隆 25 年己卯歲 5 月 13 日	道光 14 年 12 月 15 日

袁祖的卒年在先天道的這些文本中都是道光 14 年(1834)12 月 15 日，而袁祖生年雖均為乾隆 25 年(1760)，但歸根道《正宗祖派源流全部》與西華堂的《皇極道根》記載的是己卯歲，

65 徐忻：〈吟香書室奏疏卷六〉《近代中國史料叢刊第 20 輯》(新北：文海出版社，1966)，頁 1501。

66 袁志謙：《無欺老祖全書·敘文》青陽山人易南子作，頁 977。

67 佚名：《川匪奏稟》，(美國：美國哈佛燕京大學圖書館藏，道光 25 年(1845))，頁 91-94。

68 歸根道：《正宗祖派源流全部》，頁 476-478。

69 萬全堂：《祖派源流》《中國民間信仰及民間文化資料彙編》第一輯第四冊，頁 62-64。

70 三華堂：《道脈總源流刊本》《明清民間宗教經卷文獻續編》第五冊，頁 66。

71 西華堂：《皇極道根》《中國民間信仰及民間文化資料彙編》第二輯第 15 冊，頁 552-553。

己卯應為乾隆 24 年(1759)，庚辰才是乾隆 25 年(1760)。此外，成書不詳的《道統寶鑑》之記載，袁祖的生年是乾隆 25 年(1760)庚辰歲 5 月 13 日，「至道光十五年，甲午季冬望日，了道歸空。」<sup>72</sup>甲午年應為道光 14 年(1834)，季冬望日為十二月十五日，以西曆而言雖已屬道光 15 年(1835)，但以陰曆而言應為「道光十四年，甲午季冬望日」。

#### 四、學者有關袁祖家況資料

秦寶琦在貴州的田野調查資料報告中，曾提到袁家祖脈：

貴州龍里的袁姓，是明末清初從四川大足縣遷來，如今在距龍山鎮三公里堯鉢山牛打場一座小山上，還保存著袁志禮、袁志謙父輩為袁志禮祖父袁開祺所立墓碑，……袁志謙同輩共有弟兄十人，即袁志道、志忠、志寬、志剛、志和、志仁、志聖、志信、志禮、志謙。其中袁志禮行九，袁志謙行十，與檔案記載袁志禮又名袁九，袁志謙又名袁十相符。<sup>73</sup>

秦寶琦的調查中可知袁祖之兄為袁志禮，人稱袁九，而袁祖排行第十，人稱袁十。同輩兄弟中「無謙祖，弟兄三師」<sup>74</sup>，有三人入道，並担任天恩級以上天職<sup>75</sup>，此三人依《金不換卷六·鐵筆八條》<sup>76</sup>所言為袁九公志禮、袁么公、袁十公志謙三人<sup>77</sup>。另，在歸根道的《正宗祖脈源流全部》中有記載，何十一祖被發配至龍里後，「度得袁十公，將道闡發。有九公、么公不服……」<sup>78</sup>，綜合《金不換》及《正宗祖脈源流全部》有關么公的內容敘述，確有其人，但為何秦寶琦的調查中袁志謙已是排名最末的同輩兄弟，並未言及袁么公？後續可能需要更深入的調查以釐清此疑點。

#### 五、袁祖生卒年資料整理

比較祖師著述、清廷官方檔案及先天道資料，整理如下表：

72 佚名：《奉天承運道統寶鑑》，頁 30。

73 秦寶琦：〈關於台灣齋教明清淵源史料的調查〉，頁 138。

74 楊還虛、徐還無：《金不換卷六·虛無二祖合冊·寄合堂書》，頁 691。

75 林萬傳：《先天道研究》，第一篇，頁 64。皈依入道的三師為開示師、引進師及保舉師，但只有開示師為道中職級，保舉師及引進師可不必由天恩級以上擔任，故弟兄三師應為具有天恩級以上職級的道徒。

76 楊還虛、徐還無：《金不換卷六·虛無二祖合冊·拔取頭頂八條》，頁 678。

77 先天道書籍中提及「袁么公」，見歸根道的《正宗祖脈源流全部》，頁 471-472。「袁九公，怎麼了身？可憐他，苦也受盡，袁么公，打死攢心，袁十公，何等拚命」。

78 歸根道：《正宗祖脈源流全部》，頁 471-472。

表 2-2 袁祖生卒年資料比較表

分類	資料來源	袁祖生年	袁祖卒年	備註
清廷官方資料	道光 8 年徐忻的奏摺	約乾隆 25 年	約道光 14 年	依摺內資料，道光 8 年時袁祖為 68 歲所推估。
	道光 25 年陸費的奏摺	—	道光 18 年	依朱欄玉供詞，卒於道光 18 年。
先天道各支	歸根道、萬全堂、西華堂、三華堂等	乾隆 25 年	道光 14 年	依[表 2-1 先天道書籍中袁祖生卒年列表]。

由上表可知，徐忻的奏摺年代是道光 8 年(1828)，袁祖 68 歲時，當時袁祖尚在世，且正是徐、楊十三祖遇難時期，資訊可能較為真實。陸費的奏摺是道光 25 年(1845)所呈，是由捕獲之道徒口供所得之資料，奏摺內朱欄玉的供詞是道光 18 年(1838)3 月拜袁祖為師，而袁祖於道光 18 年(1838)12 月身故。按先天道之歸根道《正宗祖派源流全部》所載：「至（道光）十七年，葛……紊亂祖規，時祖為雲城主壇真人，奉 母命降臨摘去依玄天命。」<sup>79</sup>，袁祖已於道光 17 年(1837)之前已回天成為主壇真人，而且依徐忻的奏摺推論袁祖約卒於道光 14 年，對比先天道分支的資料，徐忻對於袁祖生卒年的記載顯然較為合理，即袁祖約生於乾隆 25 年(1760)，約卒於道光 14 年(1834)。

## 第二節 袁祖修辦道歷程

袁祖在入道後，經過修行，最終得受祖位掌理道盤，之後便四出辦道度人，足跡遍歷貴州、雲南、四川及陝西，歷經多年，最後在四川度化徐、楊二人，令承道統，後徐、楊了道，袁祖復出掌道，直到功果圓滿，了道回天。本節列出一貫道道內資料、清廷奏摺、先天道分支資料，比較其中異同，藉以描繪出袁祖以及徐、楊十三祖的修辦歷程。

### 一、一貫道道內資料

#### （一）袁祖承接道統

在十五祖王覺一祖師的《歷年易理》中指出由黃九祖以至於徐、楊十三祖一脈相承的道統：「黃九祖、吳十祖、何十一祖，十二袁開普度辦龍華，盤交徐、楊在西川。」<sup>80</sup>《道脈傳承錄》也言：「神佛獨授口訣咐，正宗道統九祖出，靜林跨鶴歸仙處，聞詩解悟傳了苦。接續

79 歸根道：《正宗祖派源流全部》，頁 478。

80 王覺一：《北海老人全書·歷年易理·癸未又帖》，頁 24。

無欺徐楊祖，頂劫了道袁祖復。」<sup>81</sup>靜林指十祖吳靜林，了苦指十一祖何若。何祖在解開吳十祖所傳的詩義後，得吳十祖之傳位。

另外，水老彭超凡的《歸原寶筏》說明了黃九祖至徐、楊十三祖的傳承：

吳十祖接法船洪都調理 奉天命開大道雞犬不啼  
只考得無有那插身之地 傳十一何若祖藥火傳齊  
遭風考有數次充軍龍里 傳十二袁老祖道號無欺  
大慈悲領天命不畏苦趣 開雲貴過西蜀受盡孤悽  
初到彼道不行機緣不遇 盤程完衣當盡紅薯充飢  
可憐的食三月不灰心志 立苦行感天地大道宏施  
然祖派十二代周天圓已 至道光有六年母下丹書  
定徐楊為先天陰陽妙蒂 共成了三五數河圖洛書<sup>82</sup>

吳靜林十祖奉上天明命接續道統，之後傳十一祖何若，八祖至何十一祖皆遭風考<sup>83</sup>，何十一祖之後充軍至貴州龍里，度得龍里縣人十二祖袁無欺<sup>84</sup>。袁祖自述「遇明師，親指我」<sup>85</sup>，袁祖是承續了明師何十一祖的天命。袁祖在〈七句自嘆〉中又言：「父母見背早，弱冠孟浪行。詩書不專習，閒釣弄絲綸」。直至「幸得是天緣有慶，三十前遇師指懲」，明師「講透天羅地網，說破白浪紅塵，三皈五戒超拔，十惡八邪沉淪」<sup>86</sup>。故袁祖約是在三十前得遇何祖之度化。

吳十祖時期，度化弟子僅傳藥不傳火，到了何十一祖方是藥火齊傳。<sup>87</sup>袁祖有言何祖傳授他「真經無字，玄關竅門。藥爐奧旨，火候要津。」另外，何祖亦曾言：「五戒嚴，三皈精，……訪明師，指修因，玄關竅，無字經……明採取，識養溫……火下降，水上昇，陰符退，陽火臨。」<sup>88</sup>、「勤觀無字經，生死事非小，口訣明師傅，消息自身討。」<sup>89</sup>，在為數不多的何祖詩詞中，提到了玄關竅及九節玄功之五至九步，採取口訣，水昇火降、溫養及退符。

81 聖賢仙佛齊著：《道脈傳承錄》（南投：光慧文化，2019 教材版），頁 18。

82 彭超凡：《歸原寶筏》收錄於《先天道研究》，第 2 篇頁 346。

83 袁志謙：《金不換·道言一助》，頁 357。「八祖九祖鐵石慘傷，十祖十一提淚滿行，為甚祖祖苦況，九九劫難要備嘗」。

84 袁志謙：《無欺老祖全書·青陽山人易南子敘文》，頁 977。「十二祖諱志謙，號無欺，又號退安，元始天尊化身，誕生貴州省貴陽府龍里縣」。

85 袁志謙：《無欺老祖全書·打坐歌》，頁 973。

86 袁志謙：《金不換·七句自嘆》，頁 567。

87 彭超凡：《歸原寶筏·其六》，頁 24。「傳十一何若祖藥火傳齊」。

88 袁志謙：《金不換卷五·修行說》，何老祖作，頁 619。

89 袁志謙：《無欺老祖全書·了苦祖修真至言》，頁 850。



到了道光 6 年(1826)<sup>90</sup>，上天老母定下徐、楊十三祖為內外盤<sup>91</sup>接續道脈。但「虛無二祖繼掌二載而歸」<sup>92</sup>，故「退安祖師，不計生死利鈍，復掌度世之艇。」<sup>93</sup>袁祖於道光 8 年重掌道盤。

## (二) 袁祖開道情況

從袁祖弟子的著述中談到袁祖辦道的艱辛，袁祖「四往川，受飢寒，許多煎熬，受凌辱，毫無怨，日奔夜跑，身上寒，腹中飢，三月紅苕，如此難，這般苦，誰人知曉，受風霜，遇王法，經官獨逃。」<sup>94</sup>且為度化徐、楊十三祖，袁祖在四川「盤費用完，衣服當盡，每日賣卜，所得無多，以紅芋充饑，三月之久，不灰心志，後乃度徐、楊十三祖。」<sup>95</sup>至於袁祖的居處，「棟高一丈一，橫順八尺寬。周圍蘆茅夾好，裡面泥糊光圓」。簡陋的廚房為「有一個灶，二尺來團團。也有飯甑笊箕，鍋盆碗盞，水缸火爐，米櫃菜罈。壁頭上掛些油鹽茶罐，頂棚上堆些柴頭枝巔」，「旁人見了不著眼」，但袁祖自得其樂，「明窗光亮亮，文房四寶全。每日裡，喫幾碗稀稀粥，謝地謝天。閒無事，作一篇杜撰詞，勸世良言。」<sup>96</sup>。

袁祖曾自述「吾幼曾讀書史，亦曾見過古經」<sup>97</sup>故「幼而誦讀，長而食餼」<sup>98</sup>，但袁祖「由庠廩而識透塵景浮華，拋棄富貴功名，皈依佛門，修悟本來面目」<sup>99</sup>，並且「苦修至道，度己度人，淑身淑世，數十載勤勞匪懈，挽回九六原來，扶辦收圓普度」<sup>100</sup>。袁祖幼讀詩書，長得功名，本前程似錦，但毅然捨放，苦修至道，捨己度人，雖身處蝸居，紅薯充饑，仍不改其志，若非袁祖心懷大道，慈悲為懷，志向高遠，難以致此。

## (三) 度化徐、楊十三祖

袁祖曾四往川，「船撐西蜀，接引虛、無二祖之時而著也。」<sup>101</sup>，所著即《萬靈歸宗》。楊祖〈投案呈辭〉中言：

自壬午年持齋修善後，遇明師指破，領受三皈五戒，除卻十惡八邪，每日參禪打坐，

90 楊還虛、徐還無十三祖二人「至六年正月二十七日，共領天盤」見楊還虛、徐還無：《金不換卷六·虛無二祖合冊·辭別無兄》，頁 704。

91 楊還虛、徐還無：《金不換卷六·虛無二祖合冊·鐵筆八條》，頁 677。「內盤無，外盤虛，陰陽對照」即徐還無為陰盤為內盤，楊還虛為陽盤為外盤。

92 袁志謙：《金不換·燮堂元真氏後跋二》，頁 731。

93 袁志謙：《金不換·慎吾悟真子序》，頁 337。

94 楊還虛、徐還無：《金不換卷六·虛無二祖合冊·辭別師祖》，頁 703。

95 袁志謙：《金不換·七旬自嘆》，頁 567。

96 袁志謙：《金不換·茆菴嘆》，頁 571。本引註之前有「」號者，皆引此註，下同。

97 袁志謙：《金不換·自警吟》，頁 411。

98 袁志謙：《無欺老祖全書·何紹基智果編錄序》，頁 930。

99 袁志謙：《無欺老祖全書·許楣禮序昭然序》，頁 898。

100 袁志謙：《無欺老祖全書·潘恭壽義路是由序》，頁 867。

101 袁志謙：《萬靈歸宗·退安老人萬靈歸宗原序》（新北：正一善書，1996 年印，上海崇華堂版），頁 28。

運動自身精氣神三寶，可以卻病延年。是儒家之人，受釋家之戒，修老君之道，斯為三教並行。<sup>102</sup>

壬午年是道光 2 年(1822)，入道皈依當要持齋修善、刷書放生，故徐、楊十三祖約在道光 2 年(1822)或之後入道。又徐、楊十三祖在〈鐵筆八條〉中言袁祖

四往川，受飢寒，許多煎熬。受凌辱，毫無怨，日奔夜跑。身上寒，腹中飢，三月紅苔。如此難，這般苦，誰人知曉。受風霜，遇王法，經官獨逃。度不濟，又做下，詩詞歌調。結緣歌，蓮花樂，十八規條。修真詞，夢裡驚，就做得好。緣分歌，四十八，內有根苗。自甲申，至丙戌，詞章漏早。<sup>103</sup>

《道脈傳承錄》中也有云：「祖處歸根悟，唱蓮花道歌」<sup>104</sup>。當初袁祖以〈蓮花樂〉之詞配合蓮花落曲調唱誦多時，最終度化了徐、楊二人，而甲申至丙戌為道光 4-6 年(1824-1826)，袁祖屢作詩詞歌賦勸勉弟子。

徐、楊祖在「壬午年持齋修善」，道光 2 年或之後入道，而袁祖「自甲申，至丙戌，詞章漏早。」，袁祖在道光 4-6 年做完蓮花樂等詩詞歌賦，故可推估徐、楊祖入道時間約在道光 2-4(1822-1824)年之間，而徐、楊祖經過數年的修煉及度化眾生，終於道光 6 年(1826)承接祖位。

#### (四) 徐、楊祖承接道統

自徐、楊祖入道後，袁祖稱讚徐祖「調賢引眾無怠忽，替佛接人不模糊。」但也警告徐祖「善功大處魔多妒，佛果圓成考愈殊」，稱讚楊祖「有膽有謀有經濟，能剛能柔能見機……養就吾胞吾亦與，道德高厚有天梯」<sup>105</sup>。故「至道光有六年母下丹書，定徐、楊為先天陰陽妙蒂」<sup>106</sup>，楊祖也在〈辭別無兄〉言：「丙戌六年正月二十七日，共領天盤，同辦天道」<sup>107</sup>，《歷年易理》章帖也寫道「丙戌之歲道光六年，徐楊二祖始掌天盤，開荒下種玄關普傳。」<sup>108</sup>丁丑又帖則寫道「丙戌載袁祖父(交)道光六年，正二七徐楊祖始掌天盤，出堂口發天恩萬靈齊選，為開荒去下種四外普傳。」<sup>109</sup>這些資料都明確地指出兩人於道光 6 年(1826)正月 27 日共同承接道統。而雙承命的兩人，其角色分別為「內盤無，外盤虛，陰陽對照」<sup>110</sup>，內盤即陰，由徐

102 楊還虛、徐還無：《金不換卷六·虛無二祖合冊·投案呈辭》，頁 699。

103 楊還虛、徐還無：《金不換卷六·虛無二祖合冊·鐵筆八條》，頁 677。

104 聖賢仙佛齊著：《道脈傳承錄》，頁 37。

105 袁志謙：《金不換·賀友壽讚》，頁 357。本段皆用此註解。

106 彭超凡：《歸原寶筏》，頁 13。

107 楊還虛、徐還無：《金不換卷六·虛無二祖合冊·辭別無兄》，頁 704。

108 王覺一：《北海老人全書·歷年易理·章帖》，頁 1。

109 王覺一：《北海老人全書·歷年易理·丁丑又帖》，頁 10。

110 楊還虛、徐還無：《金不換卷六·虛無二祖合冊·鐵筆八條》，頁 677。

還無擔任。外盤即陽，由楊還虛擔任。

### （五）徐、楊十三祖遇難

袁祖「功果滿，年紀邁，欲求下靜，因此上，將盤口，交與二人」<sup>111</sup>，故袁祖交棒後，退居幕後。徐、楊十三祖自承接道統後，自是積極參辦，「遵佛委，奉師行，功果不小，辦功的，歷跋涉，莫辭路遙」<sup>112</sup>。豈料過了不久，徐、楊十三祖即受到考驗，楊祖在〈投案呈辭〉中言：

有謝四海，串同鮮子蘭，與華陽街班人等，捏故生情，誣控職員在案，職員聞聽全家已經捉拿，眾人牽連冤枉，只得自行投案<sup>113</sup>

此次投案，起因為謝四海「頭一次，借銀十兩，未曾還，幾番借搶」<sup>114</sup>，謝四海借搶不得，才捏故生情，誣控楊祖。楊祖因不忍「職的父，八十將上，職的母，六十正當，不料得，遭此冤枉，父母恩，殺身難忘」<sup>115</sup>，而自行投案。投案後，判決楊祖的「部文轉回省地，遣發烏魯木齊，還虛午夜自悲啼，真實傷慘之至」<sup>116</sup>，楊祖感覺傷慘是因為身為一代祖師，且「設立佛堂，每日勸人行善行孝，報答四恩，成己成人，廣行三教」<sup>117</sup>，竟然遣發至邊疆烏魯木齊，並且給回族「當差為奴真下賤，叫弟怎麼受此冤」<sup>118</sup>；徐祖則遣發鄰省，「無兄遣出不多遠，過省大地結人緣，上下來往都方便」<sup>119</sup>。

在楊祖被遣發到烏魯木齊前，寫了十五首的〈離別詞〉，其中有辭別天地、師祖、徐祖、修道大眾、父母、伯叔、兄嫂、姐妹、子女等。首首至誠感人，聞之令人鼻酸淚滴，祖祖為道犧牲，生遭親友誤解，死後憂道無續，辭中血淚斑斑。

在〈辭別師祖〉中，楊祖感念袁祖「荷蒙四往西蜀之苦，千萬慈悲之勞」，且袁祖「開黔滇，傳陝川，莫大功勞」，歷經「三十餘，苦中苦，懷抱大道，四往川，受飢寒，許多煎熬，受凌辱，毫無怨」，最後「懇慈尊，開鴻恩，千萬恕饒」，楊祖進行託孤，遣發後「一切事，慈尊慧照，選頭頂，先要議，三人同胞，五大賢……九位祖……二九同僚，這些事，全仗著，慈尊定早，開普度，定要這，眾位躬腰。」感念「大慈尊，苦受盡，晚實難報，到而今，託不

111 楊還虛、徐還無：《金不換卷六·虛無二祖合冊·告知音修持》，頁 661。

112 楊還虛、徐還無：《金不換卷六·虛無二祖合冊·一體同觀》，頁 675。

113 楊還虛、徐還無：《金不換卷六·虛無二祖合冊·投案呈辭》，頁 699。

114 楊還虛、徐還無：《金不換卷六·虛無二祖合冊·投案呈辭》，頁 699。

115 楊還虛、徐還無：《金不換卷六·虛無二祖合冊·投案呈辭》，頁 699。

116 楊還虛、徐還無：《金不換卷六·虛無二祖合冊·離別詞》，頁 702。

117 楊還虛、徐還無：《金不換卷六·虛無二祖合冊·投案呈辭》，頁 699。

118 楊還虛、徐還無：《金不換卷六·虛無二祖合冊·辭別無兄》，頁 704。

119 楊還虛、徐還無：《金不換卷六·虛無二祖合冊·辭別無兄》，頁 704。

得，要把心操」，楊祖自慚「皆因晚，少智慧，令人恥笑，也是晚，風聲大，惹下波濤。」一切恩德只待「龍華會，報答劬勞」<sup>120</sup>。

〈辭別無兄〉是給擔任內盤徐祖的詞，「丙戌正月天機現，二十七日領天盤，同心纔把道來辦。」楊祖任外盤，東奔西跑，故「弟往嘉陽受熬煎，荷蒙金牌暗撥轉，只說內外做一團。」但不久即受考，「兄原怕的天機變，魔風原來考先賢，考過府來考州縣，一連幾省都鬧穿，真正頭頂死幾遍，合家大小齊見官。」顯見當時徐、楊祖受考的慘狀、受害的範圍及嚴重性。徐祖被判充至鄰省「無兄遣出不多遠，過省大地結人緣，上下來往都方便」。所以，「無兄過了一劫難，弟的罪過有萬千，因此纔要充邊遠，遣出口外受作難。」楊祖被判充至邊塞，並且給回族「當差為奴真下賤」，並期待龍華大會，二人再度團圓。

在〈辭別家人〉句句血淚的離別辭中，可看出楊祖的不捨之心，「辭別八十歲的老父，六十歲的母親，單單只有兩個老，無人供養。」而且，「兒父母，兩個老，一百多歲，難道說，兒肯捨，養育恩垂」，但只是「承天命，奉祖手委，要出外，釣頭頂，把道收回」。並且安慰兩老「此一去，結就了，賢良幾位，三月過，九月來，兒把家歸」<sup>121</sup>。

除了辭別父母，楊祖也諭告二個孤苦無依的小孩三辰及五辰。「可憐你母死得早，丟下兩個小嬌嬌，無娘之子誰撫抱，全仗二老大恩膏。」二小自小失去母親的照顧，全賴祖父母的照顧，故告訴二小「在家替父盡孝道，侍奉二祖莫辭勞。」並且莫忘「二六時時勤參抱，佛堂時刻把香燒」。楊祖交待了去處，「為父在外把賢釣，立志沖天赴蟠桃，倘把頭頂釣齊了，那時纔見大道高」。並且預告「為父明春有吉兆，三千大千天榜標，為父三八回來了，同堂一樂步天橋」<sup>122</sup>，此應是希望兩個孩子知曉父親受考是磨練，待渡齊頭頂，報答母恩，以期榜標上天，光耀門楣，所以仍要持續修道。

#### （六）袁祖及王祖對徐、楊遭劫的看法

袁祖對於徐、楊十三祖僅承命兩年，即於道光 8 年(1828)殉道犧牲，感到痛心，但認為是「天降禍殃，風波何必怪徐、楊」，並「把天機，略洩數行，達摩勅令，二祖主張，樣樣天定」，一切都是天定以及是達摩等祖師們的主張。為的是「欽奉母命，考校賢良，三乘定數，九品陞賞」<sup>123</sup>，分出上中下三乘三品共九等功果。雖然嚴苛，但上天「不曾虧負一賢良，徐、楊為道遭冤枉，屈不多時要天光」<sup>124</sup>，大道不久要顯揚，莫謂「虛無兩個死了無人，殊不知

120 楊還虛、徐還無：《金不換卷六·虛無二祖合冊·辭別師祖》，頁 703。本段皆使用本引文。

121 楊還虛、徐還無：《金不換卷六·虛無二祖合冊·辭別父母》，頁 709。本段皆使用本引文。

122 楊還虛、徐還無：《金不換卷六·虛無二祖合冊·別諭三辰五辰》，頁 712。本段皆使用本引文。

123 袁志謙：《金不換·信道去嗔》，頁 364。本註之前，皆使用本引文。

124 袁志謙：《金不換·破迷闡道》，頁 363。

他兩個，了他願心，考試殘靈，空中支撐，勝過在世眾群英，」<sup>125</sup>但可惜的是「吾見虛無死後，有些貪染之人，或言佛母敕令，或言虛無推陞，」總有人趁火打劫，說徐、楊「命他執掌佛事，安排頂航保恩，哄動貪人心起，依他安排支分。」上天有眼，因為「虛無雖死，靈魂道上支撐，在空安排考究」<sup>126</sup>，故須知「此時天考真人量，識破急把道念強，一心在道不妄想，千萬助道莫退藏，結就龍華大緣相，善緣浩大功無疆，九品蓮台居高帳，纔見助道大吉昌。」<sup>127</sup>袁祖剖析利害關係，勸眾莫貪莫妄想，一心把道揚，日後有機會登上九品蓮台。

王十五祖也言：「開普度如此考何日能遍，十三祖願頂劫一身自擔，三星歸皇風息水祖承命，這數年內外靜人神悉安。」<sup>128</sup>說明徐、楊十三祖自願替眾頂劫，以遂普度收圓大業，以及道光 25 乙巳年(1845)木火土三老亦頂劫後<sup>129</sup>，水老、金老承命期間，保得數年清靜。

### (七) 袁祖復出掌道

徐、楊十三祖回天後，袁祖又復出掌理道場，《道脈傳承錄》云：「接續無欺徐、楊祖，頂劫了道袁祖復」<sup>130</sup>。並且考慮「大道將開，普度將展，非條款規則，不足以範圍學人修志，非經典詞章，不足以啟迪天下之人心。」<sup>131</sup>況且，加上徐、楊祖的努力，「道愈曠而人愈繁，口之所不及講，言之所不能達，不有文辭，何以行遠？何以善後？」<sup>132</sup>故更加努力著書立說。

署名悟真子者也言：當時，「虛、無二祖，替眾頂劫而歸」，袁祖「其為道苦情，不堪言矣」，故袁祖「復掌度世之艇，手不停書，口不住講」<sup>133</sup>，將「天人之苦樂，聖凡之路途，道魔之原因，邪正成敗之理由，無不一一敘明」<sup>134</sup>，袁祖之「法語諄諄，莫不昭然於紙筆間也」<sup>135</sup>。

另外，袁祖重新將內外盤擴大為內三外五<sup>136</sup>，選出外盤金木水火土五行，協助操辦道場，道務在四川持續開展。此為後來道場組織運作奠定基礎，其後於道光 23-24 年(1843-1844)的雲城會議<sup>137</sup>，明定了內外即陰陽盤，以及五行十地<sup>138</sup>的人選及職責。

125 袁志謙：《金不換·勸友》，頁 547。

126 袁志謙：《金不換·警謬》，頁 546。本註及前一個「」號者，皆使用本引文。

127 袁志謙：《金不換·破迷闡道》，頁 363。

128 王覺一：《北海老人全書·歷年易理·丁丑又帖》，頁 9。

129 王覺一：《北海老人全書·歷年易理·章帖》，頁 3。「歲次乙巳，天開考選……三星已歸，十地敗焉。」

130 聖賢仙佛齊著：《道脈傳承錄》，頁 18。

131 袁志謙：《金不換·燮堂元真氏後跋二》，頁 731。

132 袁志謙：《金不換·燮堂元真氏後跋二》，頁 731。

133 袁志謙：《金不換·悟真子序》，頁 337。

134 袁志謙：《金不換·燮堂元真氏後跋二》，頁 731。

135 袁志謙：《金不換·悟真子序》，頁 337。

136 佚名：《聖宗銘箴》（嘉義：玉珍書局，宣統元年朝元洞藏版，1990 重印），頁 10。「十三祖歸後，轉交十二袁老祖，始議出內三外五之名……水祖掌統，始定五花十葉。」

137 仙佛齊著：《雲城寶籙》記載扶乩的日期為道光 23 年至道光 24 年。

138 內外金木水火土五行為「依」字，加「法精成秘道，玄微專果真」，五德為「致」字，加「溫良恭儉讓」，

有關協助袁祖開展道務的重要弟子，從《雲城寶籙》知陳依精<sup>139</sup>曾為「吾門大總持，只因明智<sup>140</sup>要顛馳，故將爾壓明高聳。」<sup>141</sup>雲城會議的主壇袁祖<sup>142</sup>讚陳依精：「二十餘年德行深，昔日聚談川渭北」<sup>143</sup>，可推知，當時陳依精被列為核心弟子，後來被葛明智即葛依玄壓制<sup>144</sup>，呂帝曰：「陳依精，爾此回來漢不如春，要你與依法，……大戰龜蛇防小賊」<sup>145</sup>。主壇袁祖曰：「從前乃是陽極陰生之時，萬類皆守乎靜，所以吾道停恩，不發不開，葛明智得以逞智數載……」<sup>146</sup>，故可由上文看出袁祖自徐、楊了道後重出掌道，袁祖故後，葛依玄續掌道務幾年。

## （八）袁祖歸天

袁祖為道奔波一生，「至無欺，行大道，數年清靜，四處的，大賢良，個個稱尊，功果滿，年紀邁，欲求下靜」<sup>147</sup>。當時袁祖已年過 65，欲求下靜，於道光 6 年(1826)讓徐、楊二人承命為第十三代祖。徐、楊祖感念「袁十公，何等拚命，頗生死，救度殘靈，年紀邁，不推身分，氣血衰，不辭精神」<sup>148</sup>，遂接續道棒，豈知徐、楊祖短短兩年後即頂劫了道。袁祖復出，但年事已高，袁祖在〈自警吟〉中有言：「憂只憂，年紀邁，神智昏。心有餘而力不足，志有欲而行不能。」<sup>149</sup>，顯見袁祖晚年因奔波勞頓，致「年紀邁」、「氣血衰」、「神智昏」。歸天時享年 74 歲。

## 二、清廷官方檔案

清朝官方檔案有關袁祖與徐、楊祖的資料，有陝西巡撫徐忻在道光 8 年(1828)七月十四日的奏摺，其中敘述徐、楊十三祖被捕以及袁祖適時脫險的情形。

據徐繼蘭、鍾瑞章同供，徐繼蘭與楊守一均係拜貴州龍里縣人袁無欺本名袁志謙為師，上年（道光 7 年）閏五月間楊守一等破案後，袁志謙聞知川省查拏咨緝，未敢停留，又

---

五行為內五行，十地為外五行加五德。見《雲城寶籙》卷三，頁 241-242。

139 陳玉賢，道號依精，後任火行，又號火精，葛依玄亂道後，出掌道盤，道光 25 年，殺身成仁。見林萬傳：《先天道研究》，第一編，頁 134。

140 葛明智，即葛依玄。原名劉儀順。湖南寶慶府人，因過繼給郭姓，改名郭建文，後遷居於四川宜賓。道光初年拜楊祖還虛為師。在五行十地為後天五行，故道號為依元或依玄。因紊亂祖規，被貶為眾生，後另立燈花教。見劉子揚、張莉編：《清廷查辦秘密社會案》，（北京：線裝書局，2006），第 3 冊，頁 1259。

141 仙佛齊著：《雲城寶籙》卷四，頁 339。呂帝乩示。

142 雲城會議由道光 23 年 12 月開始，歷經一年餘，會議由雲城七聖共同批訓，其中主壇即是已回天的袁祖，會議的內容後來集結為《雲城寶籙》，現在所見的《雲城寶籙》是萬全堂藏本，出刊於民國 20 年（辛未年）。

143 仙佛齊著：《雲城寶籙》卷四，頁 338。主壇袁祖乩示，可知陳依精已修道 20 多年。他在袁祖在世期間，約道光 3 年(1823) 或之前即入道。

144 林萬傳：《先天道研究》，第一編頁 134。陳彬原任袁祖地任，徐、楊了道後，代掌道盤，道光 11 年遭考充軍。葛明智原任水行，袁祖歸西後續掌道盤，後因紊亂道場，不容於道眾，後自立門戶。

145 仙佛齊著：《雲城寶籙》卷四，《中國民間信仰資料彙編》第 1 輯第 10 冊，頁 339。呂帝乩示。

146 仙佛齊著：《雲城寶籙》卷四，頁 398。

147 楊還虛、徐還無：《金不換卷六·虛無二祖合冊·告知音修持》，頁 661。

148 楊還虛、徐還無：《金不換卷六·虛無二祖合冊·鐵筆八條》，頁 677。

149 袁志謙：《金不換·自警吟》，頁 411。

未敢復回原籍。當有同夥新都縣人黃金榜，將袁志謙送往湖北漢口，因彼處人烟湊集，商旅繁多，希圖易於隱混。黃金榜旋即回川，述及袁志謙改為姓吉，扮做賣綢客人，漢口一帶潛匿等語。<sup>150</sup>

楊祖本判定發配烏魯木齊，在〈辭別大眾〉的離別辭中，也期待來日發配期滿可再回鄉，文中有「叮嚀道友莫心多，認得本來自彌陀，各人立志辦功果，辭別休要說囉唆，起身眾位莫送我，送君千里又如何」楊祖也擔心道眾，故言「況且關口實難過，盤查出來受搓磨，莫待關口惹了禍，解回原籍受奔波」<sup>151</sup>，楊祖本從容受考。徐斡的奏摺中以徐祖聯合道徒劫楊祖為由，最後對徐祖施以斬立決。

在道光 8 年(1828)七月十四日陝西巡撫徐斡的奏摺言：

經川省獲訊，將楊守一擬發新疆，徐繼蘭擬發邊遠充軍……慮及遣發口外較內地尤苦，又因彼時回疆軍務未竣，正在奉文停遣，（楊）輒起意與徐繼蘭商謀編造邪言，布散勾結，俟其赴配時，糾約夥眾，在途乘間搶劫，嗣徐繼蘭先行起解發配來陝，……楊守一編就書詞轉為散布……（徐）到配後猶敢糾結夥犯，將前在川省監內與楊守一商同編造邪言，分遣傳惑，冀於楊守一起解過陝時，乘間搶劫，實屬怙惡不悛，與楊守一厥罪維均，自應按例問擬，徐繼蘭合依妄布邪言，書寫張貼，煽惑人心，為首者斬立決，例擬斬立決請旨，即行正法以昭炯戒。<sup>152</sup>

依以上奏摺所言，因「慮及遣發口外較內地尤苦，又因彼時回疆軍務未竣，正在奉文停遣」所以楊祖關在四川監獄，而徐祖已遣送至陝西關押。而依上折所示，徐祖是在道光 8 年(1828)7 月以後在陝西被殺。

據《刑案匯覽》稱「貴撫奏訪獲袁無欺傳教案內袁艾隨同念經葉于全等拜袁無欺為師……各加枷號一個月（道光九年(1829)案）」<sup>153</sup>顯見袁祖於徐、楊了道後，復行主持道務，亦持續受到官方取締。

### 三、先天道各支資料

本文以袁祖回天後，水老、金老末期的先天道分支教門所述有關袁祖及徐、楊十三祖的修道情況加以比較。

150 徐斡：〈吟香書室奏疏卷六〉，頁 1496。

151 楊還虛、徐還無：《金不換卷六·虛無二祖合冊·辭別大眾》，頁 709。本註之前引文亦使用此註。

152 徐斡：〈吟香書室奏疏卷六〉，頁 1483-1493。

153 佚名：《刑案匯覽》卷 16，（棠樾慎思堂原本·金谷園重刊，道光甲辰 24 年(1844)鐫），頁 69。

### (一) 先天道各支資料比較

將歸根道、三華堂、西華堂、萬全堂的資料以及《道統寶鑑》中有關袁祖、徐祖、楊祖的內容加以整理比較，如下表。

表 2-3 先天道各支論袁祖及徐、楊祖修道資料比較表

先天道/ 事項	袁祖 承位	袁祖 入川	徐祖資料	楊祖資料	徐祖、楊祖回天後
歸根道 <sup>154</sup>	嘉慶 7年	嘉慶 13年	乾隆60年8月7日生於成都新都縣。徐祖受考本省，遣發秦地。	嘉慶初年7月23日生於成都新都縣。楊祖於四川了道。	道光8年道盤暫交陳彬，道光11年陳受考，袁祖再掌4年，道光14年盤交葛依玄，道光17年葛依玄、周位掄亂道，袁祖為主壇真人降壇，將葛貶為眾生，盤交陳依精。
三華堂 <sup>155</sup>	—	嘉慶 13年	乾隆年間8月7日生於成都新繁縣。徐祖受考本省，遣發秦地。	嘉慶年間7月23日生於成都新都縣。楊祖四川了道	未載。
萬全堂 <sup>156</sup>	—	嘉慶 13年	同上。	同上	道光12年以葛依玄為金型(行)，接續道盤，後葛亂道，道光13年重選依秘為金行，執掌道盤。
西華堂 <sup>157</sup>	—	同上	同上	同上	未載。
道統寶鑑 <sup>158</sup>	—	—	乾隆末年8月7日生於成都新繁縣。徐祖受考本省，遣發秦地。	嘉慶元年7月23日生於成都新都縣。楊祖於四川了道。	徐、楊回天後，袁祖又掌盤調理。出有周天元、葛衣(依)玄作魔亂道。至癸卯年(道光23年).....始分正邪，永定雲城規章

以上資料，均記載徐、楊十三祖於道光6年(1825)1月27日同領天命，楊祖於道光8年(1828)4月29日在四川捨身了道，徐祖於道光8年(1828)8月29日在陝西殺身了道。

茲將先天道各支資料比對學者的論述分析如下：

154 歸根道：《正宗祖派源流全部》，頁486-489。

155 三華堂：《道脈總源流刊本》，頁65-66。

156 萬全堂：《祖派源流》，頁62-67。

157 西華堂：《皇極道根》，頁552-556。

158 佚名：《道統寶鑑》，頁365-368。



1.除了《道統寶鑑》外，餘皆記載袁祖在嘉慶 13 年(1808)入川。本文認為此記載較為合理，因：

- (1).在《金不換》中記載：「三十餘，苦中苦，懷抱大道，四往川」<sup>159</sup>。「袁祖闢道于黔、滇、蜀、秦。崎嶇往復，經三十餘年之苦辛，始道開天壤」<sup>160</sup>顯然袁祖 30 多歲時，即已跨出貴州省辦道了。
- (2).袁祖於嘉慶 15 年(1810)渡得雲南人楊二姑及夏致溫<sup>161</sup>，顯然袁祖入滇不晚於嘉慶 15 年(1810)。
- (3).歸根道的《正宗祖派源流全部》云：袁祖「於嘉慶 13 年(1808)，蜀地羈棲.....著萬蓮歸宗.....得徐、楊號虛無道統有繼。」<sup>162</sup>，之後於道光 2-4 年(1822-1824)間度得徐、楊。
- (4).若嘉慶 25 年(1820)才隨兄入滇，袁祖已屆 60 歲，應無法耗費體力去滇川秦楚開荒。
- (5).雲城會議中主壇袁祖讚陳依精：「二十餘年德行深，昔日聚談川渭北」<sup>163</sup>，依雲城會議在道光 23-24 年(1843-1844)召開，可推知陳依精已修道 20 多年，約嘉慶 18 年(1813)至道光 2 年(1822)間入道，表示袁祖在嘉慶 18 年(1813)至道光 2 年(1822)間有可能入川。所以，學者推論袁祖在嘉慶 25 年(1820)入滇，時間上顯然不足以在道光 2-4 年(1822-1824)入川去度化徐、楊十三祖。
- (6).楊淨麟在《青蓮教祖派源流》<sup>164</sup>一文中，對於袁祖於嘉慶 25 年(1820)入滇一事也存疑，並做詳細的分析。

依以上六點分析，筆者認為先天道有關袁祖在嘉慶 13 年(1808)左右入川，顯然較嘉慶 25 年(1820)入滇為合理。

2. [表 2-3 先天道各支論袁祖及徐、楊祖修道資料比較表]中清楚顯示徐祖是在四川受考，後遣陝西於道光 8 年(1828)在陝西了道。此情況與一貫道道內資料近似。且道光 8 年(1828)5 月 29 日徐炘摺言：「徐繼蘭.....於本年二月間發配到陝」<sup>165</sup>，徐炘為原奏官員，而《上諭檔》記載：

軍機大臣 字寄 湖廣總督嵩 湖北巡撫楊 四川總督戴 河南巡撫楊 貴州巡撫嵩.....上

159 楊還虛、徐還無：《金不換卷六·虛無二祖合冊·辭別師祖》，頁 703。

160 袁志謙：《金不換·後跋二》雙堂元真氏作，頁 731。

161 林萬傳：《先天道研究》，第一編頁 134。

162 歸根道：《正宗祖派源流全部》，頁 481。

163 仙佛齊著：《雲城寶籙》第四冊，頁 338。主壇袁祖昺示，可知陳依精已修道 20 多年約道光 3 年(1823) 左右或以前即修道，袁祖在世期間。

164 楊淨麟：《青蓮教祖派源流》，頁 48。

165 徐炘：《吟香書室奏疏卷六》，頁 1447。

諭據徐斫奏稱陝省所獲習教各犯徐繼蘭等訊據供出係貴州龍里縣人袁無欺本名袁志謙為師。<sup>166</sup>

上文是由軍機大臣回覆給各官員時所記，以為徐繼蘭同其他道徒在陝被捕，況且一貫道道內資料以及先天道資料皆詳細記載徐祖是在四川被捕，後遣發陝西。

## （二）徐、楊祖入道時間

莊吉發在其《真空家鄉》一書內，記載了袁祖度化徐、楊十三祖的事蹟：

道光七年(1827)三月間，楊守一.....開設命館。街民徐繼蘭、.....常相往來。.....同年五月間，.....楊守一欣然允從，即拜袁無欺為師，.....袁無欺隨後返回原籍。同年五月二十三日，徐繼蘭等人.....於五月二十五日在徐繼蘭家做會念經，俱拜楊守一為師，.....同年閏五月初十日，徐繼蘭等人被兵役拏獲，楊守一聞風逃逸，後來也被拏獲。<sup>167</sup>

馬西沙針對以上的內容，提出了修正：

莊吉發引證的袁無欺、楊守一、徐繼蘭在道光七年三月至閏五月傳教創會的檔案，是以部分教徒最初之假供寫成的，極不可靠。道光八年幾份上諭及奏摺，及以後奏摺引征此案的種種情狀都證明了，袁、楊、徐傳教授徒，形成死黨，形成內盤外盤的組織機構，要早於道光七年。<sup>168</sup>

由道內資料可知，袁祖度化徐、楊十三祖是在壬午道光 2 年(1822)或以後至道光四年(1824)之前。且道光 8 年(1828)7 月 26 日的《上諭檔》也言：「上年（道光 7 年）閏五月間楊守一等破案後」<sup>169</sup>。莊吉發取用的清廷官方檔案，也與一貫道道內資料不同，楊祖在〈辭別無兄〉中言：「丙戌正月天機現，二十七日領天盤」<sup>170</sup>，丙戌是道光 6 年(1826)，故徐楊祖應在道光 6 年以前入道，此也顯示清廷官方檔案存在假供的情形。

## 四、袁祖時期教名考

一貫道雖有悠久的道統，但自羲皇降下道源以來，經「堯舜及禹湯周末時分三教，西天東土鼎足忙.....現如今三期至，老母敕令辦收場.....皆因為時未至，大道真機不宣揚。」<sup>171</sup>一直以來，大道有顯有揚，也一直未有正式教名。學者們引用朝廷官方檔案或其他資料稱呼王十五祖之前的一貫道為大乘教、青蓮教、金丹教、先天道等教名，其中青蓮教一詞在學術界的

166 中國第一歷史檔案館編：《上諭檔》第 33 冊，頁 190。道光 8 年 7 月 26 日軍機大臣字寄各大臣。

167 莊吉發：《真空家鄉》，頁 317-318。

168 馬西沙，韓秉方：《中國民間宗教史》，頁 1119。

169 中國第一歷史檔案館編：《上諭檔》第 33 冊，頁 190。

170 楊還虛、徐還無：《金不換卷六·虛無二祖合冊·辭別無兄》，頁 704。

171 王覺一：《北海老人全書·歷年易理·庚辰》，頁 25。

文章中，幾乎和袁祖已不可切割。但王見川曾指出青蓮教的稱呼，僅出現於官方文獻，教內經卷文獻未見蹤影，他認為這一稱呼似乎並無意義，但是大陸學界慣用此名稱<sup>172</sup>。

### （一）天時已至，母賜教名

慎吾散人在《指南金鍼》作叙曰：「燃燈道人，開三葉青蓮龍華會。……釋迦古佛開五葉紅蓮龍華會，……當此三期九葉金蓮龍華會……」<sup>173</sup>，王十五祖曰：「子開天午收天陰陽消長，……至西周青陽世九劫已滿，纔轉換中天佛五葉紅陽，……三千年十八劫又換白陽」<sup>174</sup>，天道進程為青陽、紅陽及白陽。代表青陽期的三葉青蓮距袁祖時代久遠，袁祖時代已近紅陽期尾聲<sup>175</sup>，實無以青蓮教為名之理由。況且遍查袁祖及王十五祖的著述以及聖訓等道內資料，均無「青蓮教」一詞。

在民國 30 年(1941)批的《皇母訓子十誡》中第九誡言：

這千門合萬戶全是申降，先傳書後送信諭知三期，時不至申不降天道一貫……，但等著真天道收圓普度，共前來求真師同返故西，非今時申不洩天機玄語，今本是收圓時萬教歸一，申降道化三千賜名一貫。<sup>176</sup>

因為普度收圓的天時未至，所以之前未有教名。《一貫道疑問解答》記載：「至十五代祖王覺一歸空時，……東震堂始改為一貫，稱曰一貫道。」<sup>177</sup>，故一貫道的名稱確立在於王十五祖在光緒年間回天之後，待至劉十六祖已確立了一貫道之名。<sup>178</sup>

王十五祖在世時，也認為末後白陽期是儒家應運，普度收圓。雖然如此，但是王祖更多的以理、氣、象三天及無極、太極、皇極的三極來敘述「這大道非尋常，天人一貫總包藏，明理氣共數象，體用兼賅聖與王，真空性徹理天，不移一步到家鄉。」<sup>179</sup>「無皇親臨東震堂，親命俺掌一貫，總領道統大鋪張。」<sup>180</sup>最後王祖也稍露天機，「三極人共議著從頭緒添，講透了無太皇大中一貫，末後著最上乘出細收圓……這些事原為的三教心源，共參透一貫道紅塵不戀。才挽回唐虞世舜日堯天」<sup>181</sup>，最後等待老母正式宣告教名。

172 王見川：〈青蓮教道脈源流新論--兼談九祖黃德輝〉，頁 20。

173 慎吾散人：《指南金鍼·敘文》《明清民間宗教經卷文獻續編》第 12 冊，頁 518。

174 王覺一：《北海老人全書·歷年易理·癸未又帖》，頁 55。

175 參《一貫道疑問解答》何謂三期末劫，頁 9。「自開天以來，……已有三期之分。第一期曰青陽劫應於伏羲時代，第二期曰紅陽劫，應於昭王時代，第三期曰白陽期，應於午未交替之際」，午未交替之際是指清末民初，所以袁祖時代乃屬於紅陽期將結束的階段。

176 無生老母：《皇母訓子十誡》（南投：發一崇德道務中心，2015 修訂版），頁 58。

177 張天然：《一貫道疑問解答》，頁 1。

178 韓雨霖口述：《祖師師尊師母略傳》（南投：發一崇德出版社，1996），頁 28。

179 王覺一：《北海老人全書·歷年易理·庚辰》，頁 25-26。

180 王覺一：《北海老人全書·歷年易理·庚辰》，頁 25。

181 王覺一：《北海老人全書·歷年易理·丁丑又帖》，頁 9。

## (二) 先天大道

袁祖的著文中屢見「先天大道」用詞，如袁祖的詩詞中有「做一個真君子，掌定風帆。撐穩先天大道度人船」<sup>182</sup>、「好容易，得這著先天大道」<sup>183</sup>，「既得先天大道，須當度己度人」<sup>184</sup>或因吟詩作詞簡化成「先天道」，如「先天道，世所希，今在中華救三期。」<sup>185</sup>王十五祖也言：「子開天午收天 堯舜儒玄共釋禪，先天道中天完，青紅接白又一番，先傳信繼開荒，末後出細來收圓。」<sup>186</sup>或者以「先天一貫」稱之，如「故無皇聖母，降臨東震.....旁門小術，而同歸先天一貫，窮理盡性，至命大道。」<sup>187</sup>此處的「先天大道」不可直視為教名，「所謂先天，生天者是。所謂後天，天生者是。生天者、理也.....。天生者，象也.....而氣天者，一氣流行，默運四時，宗動天也。」<sup>188</sup>在王祖此段文章中的詮釋，「先天」是指生天地之前的無形無相的理天，故未有教名之前，祖師稱其所傳的是生天之前已存在之「先天大道」，也是要引導弟子超輪迴、返先天。然「先天大道」無行無跡，不易具體闡述。

## (三) 金丹大道

袁祖在《金不換》中也出現「金丹大道」一詞，如「金丹大道豈凡流，不拘老少男和女，聞者都是與佛儔」<sup>189</sup>，「金丹大道極玄，先天天轉後天。二十臨凡下世，三藏家書寄完。末世男女不惺，恩愛名利牽纏，不怕三災利害，哭壞愛子慈顏。諸佛投凡入竅，達摩直指單傳，傳個西來大意，掃盡文字萬千。一竅穿通百脈，三田灌潤無邊」<sup>190</sup>，又有「勸英賢，修金丹道，習上乘禪，先須把制事之宜去周圓，一毫不苟，萬竅通穿。方纔與古佛彌陀證金蓮，共挽得他的救劫慈船。」<sup>191</sup>袁祖謂修金丹即習上乘禪，故在當時袁祖以修金丹道做為入教修煉的方法，顯見「金丹大道」並非教名，較多的意義是教內修煉丹道的功法。

## (四) 一貫道的《禮本》並非抄襲自他教的寶卷經典

王十五祖曾說：「未來道自明初捎書傳信」<sup>192</sup>，捎書傳信之「令傳五百年前，先開千門萬戶，後傳九轉金丹」<sup>193</sup>。由王祖在清光緒初年所言之五百年前，可以推到明朝初葉。故在「正

182 袁志謙：《金不換·合璧詞》，頁 447。

183 袁志謙：《金不換·急修真諦》，頁 625。

184 袁志謙：《醒迷錄·行道八則》《明清民間宗教經卷文獻續編》第九冊，頁 359。

185 袁志謙：《醒迷錄·十喚夢》，頁 376。

186 王覺一：《北海老人全書·歷年易理·癸未又帖》，頁 52。

187 王覺一：《北海老人全書·祖師四十八訓·第十八訓》，頁 38。

188 王覺一：《北海老人全書·三教圓通·論心》，頁 7。

189 袁志謙：《金不換·勸急急修》，頁 467。

190 袁志謙：《金不換·金丹全旨》，頁 616。

191 袁志謙：《金不換·修行結緣歌》，頁 482。

192 王覺一：《北海老人全書·歷年易理·癸未又帖》，頁 55。

193 王覺一：《北海老人全書·歷年易理·丁丑》，頁 6。

宗道統九祖出」<sup>194</sup>之前的千門萬教皆是老母所降，包括羅教及其後續教門如金幢教、黃天道及大乘教門等皆是。

明朝民間宗教盛行，萬教齊發，正應老母之「開千門萬戶」。捎書傳信的目的在於「蓋因收圓事大，非先傳旁門外道，使之捎書傳信，令大地之人，皆知有末後收圓之事。」<sup>195</sup>。故明朝期間以無生老母、彌陀或彌勒救世為主題的民間宗教及寶卷，大為流行。各寶卷內容或多或少都會披露了部分來自上天普渡收圓的預告訊息，包括龍華三會以及救劫度眾的訊息。故各教門的寶卷大都會出現身分隱晦難分的救劫祖師奉造物主之命下凡救劫度眾<sup>196</sup>，以達到「令大地之人，皆知有末後收圓之事。」，並完成由單傳獨授轉換至末後三曹收圓大普度。故當時的千門萬教的經典寶卷記載救劫收圓的訊息，本就符合老母預先的計劃。

但研究清末民間宗教的學者認為一貫道<sup>197</sup>受到黃天道的影響：

《開示真經》又稱《禮本》，是青蓮教、先天道的主要經典之一。該經也頗受黃天教的影響，有些段落完全照抄黃天教經卷《普靜如來鑰匙寶卷》。如《開示真經》有關三皈五戒的內容：『要五戒嚴精，三皈清淨。……乃為真僧，自性為僧。』這段經文一字不差地抄自《普靜如來鑰匙寶卷》中的第七分《鑰匙佛如來開悟道修行分第七》。這說明吳子祥、何若、袁志謙一系所受黃天教影響之深。<sup>198</sup>

學者依教門成立時間先後，而認定一貫道祖師受到黃天教的影響。但黃九祖普渡之初，約在清朝初期，「黃九祖，普度眾生，晝夜間，告蒼天，憂心耿耿，西方上，纔想出，三冊經文，……有禮本，和願懺，天機洩盡」<sup>199</sup>故《禮本》、《愿懺》和《雷唵經》三經乃自天示下，才是為收圓普渡所著的完整正統經本，其正統性、完整性、目的性，皆非一般旁門外道因捎書傳信期間所記錄的寶卷經書可比擬。

在雲城會議中袁祖為主壇真人。主壇真人云：

願懺即老母親身下世，不能多添一字，減少一字，這是先天定就。<sup>200</sup>

故黃九祖向上天所求的三經是由上天老母親自賜下，先天道及一貫道皆視老母親賜經典為無比的尊貴及無上的神聖。一貫道的《禮本》是用於開示弟子入道最主要的經本，也是代表天

194 聖賢仙佛齊著：《道脈傳承錄》，頁 18。

195 王覺一：《北海老人全書·歷年易理·附錄章帖》，頁 105。

196 如龍華寶經、九蓮經及各教寶卷的救劫祖師如彌陀、彌勒、古佛等身分變換出現。救劫祖師的身分隱晦有可能接受到上天的訊息失真或為了逃避官考。

197 雖然白馬七祖至王十五祖未有明確教名，但一貫道祖祖相傳，道脈源流相續，故以一貫道系統視之，下同。

198 秦寶琦：《清代青蓮教源流考》，清史研究，第 4 期，1999 年 11 月 15 日出刊。頁 5。

199 袁志謙：《金不換·告知音修持》，頁 661。

200 仙佛齊著：《雲城寶籙》卷三，頁 281-283。

命真傳的依據。而學者依黃天道寶卷中的片斷文字與《禮本》相似，便推論袁祖受黃天道影響，此說法過於斷然。

### （五）袁祖並無理由將大乘教改為青蓮教

有關「青蓮教」之名，前文已說過一貫道道內祖師著作及聖訓皆無「青蓮教」用詞，僅見於清廷官方檔案以及學者的論述。其實對於青蓮教，學者們也是說法不一，且均未能明確說出青蓮教的來源。

有關青蓮教的存在，據嘉慶 19 年(1814)直隸總督那彥成的奏摺記載：

本日步軍統領衙門奏：拿獲直隸平山縣民張民，粘貼紅貼，首告該處縣民王聚、李代書、劉和尚、楊就日、楊復征、康五于嘉慶元年起立青蓮教，傳徒念經。<sup>201</sup>

此案雖屬誣告，但青蓮教之名卻非妄造，青蓮教並不是袁志謙的創造，早在嘉慶年間，北南兩方幾乎同時出現了青蓮教的名稱。說明青蓮教教名至少在嘉慶一朝已流行於華北下層社會。<sup>202</sup>

不僅華北地區，其實「早在袁志謙未改大乘教為青蓮教名稱的時候，湖南省新化縣一帶已經傳播著青蓮教。」<sup>203</sup>資料顯示著青蓮教亦是官方緝捕的對象，袁祖並非因此將大乘教改為青蓮教。況且，袁祖時期已屆紅陽末期，並無使用青蓮為教名的理由。

### （六）清廷官方以青蓮教教名羅織罪名

本文發現清廷奏摺中將所逮捕之袁祖弟子冠以青蓮教教徒之名，如道光 8 年(1828)6 月 21 日給河南巡撫楊國楨的《上諭檔》中言：「軍機大臣奉上諭，據楊國楨奏接徐斡信稱四川查辦青蓮教匪犯尹正、劉曰瑚.....曾拜青蓮教犯楊守一為師傅.....」<sup>204</sup>但查徐斡在道光 8 年(1828)5 月 29 日的奏摺僅提到：「軍犯徐繼蘭係與楊守一同案傳徒作會之犯.....」<sup>205</sup>，徐斡的奏摺並未提及青蓮教，應是從教徒口中未審出所屬教名，但在楊國楨的奏摺中以及軍機大臣的上諭檔中，卻明確的將「青蓮教」教名冠在教徒的名字上。顯然用以羅織罪名。

### （七）青蓮教的來源

一樁在道光 16 年(1836)湖南新寧縣瑤民藍沅曠起義的事件，反而給了「青蓮教」教名的

201 《硃批奏摺》：嘉慶 19 年 5 月 19 日直隸總督那彥成摺，轉引自馬西沙、韓秉方《中國民間宗教史》，頁 837。

202 馬西沙、韓秉方：《中國民間宗教史》，頁 837。

203 馬西沙、韓秉方：《中國民間宗教史》，頁 838。

204 中國第一歷史檔案館編：《嘉慶道光上諭檔》第 33 冊，（廣西：廣西師範大學，2000.11），頁 151。

205 徐斡：《吟香書室奏疏》，頁 1445-1448。

一個明確的來源。在桂湘的「各族農民在階級和民族壓迫下，傾家蕩產，流離失所，……各族人民過著極端貧困的生活。加之道光以來，湘南桂北一帶自然災害不斷發生。」<sup>206</sup>「在官僚地主朋比為奸，加緊敲榨勒索」<sup>207</sup>下，造成此次瑤民起義。當時，在「湖南、廣西所建立的天地會已布滿民間」<sup>208</sup>而：

天地會的開山堂中的一堂叫青蓮堂，又叫做青蓮教。青蓮教以湘南的武崗、新寧為主要根據地，青蓮教的首領叫程孔固，在這一帶利用宗教組織反清鬥爭。藍正樽(即藍沅曠)和雷再浩參加了青蓮教的活動，並利用青蓮教形式，組織武裝起義。<sup>209</sup>

藍沅曠「率領大軍近萬人進攻武崗城，義軍占領武崗城。義軍入城後紀律嚴明，秋毫不犯，深得市民的歡迎。」<sup>210</sup>惜因清軍有強大的軍械裝備以及調集了鄰近各省清兵，最後義軍落敗。但瑤民並未放棄，與清廷進行了近十年的戰鬥，直至道光 27 年(1847)同樣是新寧人的雷再浩及廣西全州李世德再行起義。<sup>211</sup>

姚文中「青蓮堂，又叫青蓮教」，青蓮堂為天地會五房祖的長房蔡德忠之堂名，見[圖 2-1 中國洪門五祖分派簡表]<sup>212</sup>。秦寶琦指出天地會為「福建彰蒲高溪僧人提喜即洪二和尚鄭開所倡立」<sup>213</sup>。五房祖及萬提喜皆和尚，以釋迦牟尼佛為尊，也尊奉馬西沙所提《瑞應經》中象徵佛教的青蓮<sup>214</sup>，取名青蓮堂又名青蓮教，自然樂於尊奉青蓮，從藍沅曠、雷再浩及李沅發皆自稱為青蓮教徒，可見他們皆以青蓮教為榮。依天地會開山堂名青蓮堂及天地會成立時主要成員為佛教和尚，可以推估，青蓮教即是天地會教主萬提喜及五位先祖其後之弟子所立的佛教分支。據馬西沙所提那彥成的奏折以及長壽縣志來看，青蓮教應成立於嘉慶 7 年(1802)之前，所以，王又名的傳教恰巧只是在藍沅曠起義之前，待起義失敗之後，清廷損失慘重，王又名及程孔固遂成為清朝主要追捕對象（青蓮教）的替罪羊。

關於程孔固習教一事，據程孔固之子程恒忠供認：

道光 15 年(1835)元月間，有四川成都人王又名來至伊村，向伊父程孔固言及青蓮教是

206 姚舜安：《藍正樽、雷再浩領導的瑤民起義》廣西民族學院學報（哲學社會科學版），1984 年，第 1 期，頁 75。

207 姚舜安：《藍正樽、雷再浩領導的瑤民起義》，頁 75。

208 姚舜安：《藍正樽、雷再浩領導的瑤民起義》，頁 75。

209 姚舜安：《藍正樽、雷再浩領導的瑤民起義》，頁 75。

210 姚舜安：《藍正樽、雷再浩領導的瑤民起義》，頁 75。

211 姚舜安：《藍正樽、雷再浩領導的瑤民起義》，頁 77。

212 黎全思著：《洪門及加拿大洪門史論》（香港：商務印書館，2015），頁 31。

213 秦寶琦：《洪門真史》修訂版，（福建：福建人民出版社，2000.08 第 2 次印刷），頁 24。

214 馬西沙、韓秉方：《中國民間宗教史》，頁 836-837。馬西沙以《瑞應經》中「釋迦為菩薩時，買五枝青蓮花供錠光佛即燃灯佛而得成佛果」的故事，又以《九蓮經》《龍華經》及《三教應劫總觀通書》之三葉青蓮、五葉紅蓮及九葉金蓮說來說明青蓮教名的來源。

金丹大道，如能學習，可以成仙作佛，程孔固隨拜王又名為師，誓食長齋，傳授龍華經及懺悔經文，並坎卦圖章，即於家內設無生老母牌位。每逢佛誕日作龍華會供佛。

215

此奏摺內容凸顯的問題是，程孔固既然拜青蓮教的王又名為師，程孔固後來又怎麼成了青蓮教的首領？顯然，王又名傳授的並非是青蓮教。另外，王又名傳授的龍華經及坎卦圖章，在袁祖的著作中未見提及，故應與袁祖一脈無關。

據《清廷查辦秘密社會案》一書所載：「金丹教又名『金丹道』、『金丹大道』.....又有好話教之稱。（共同起義的）在理教又稱老理教，屬八卦教的坎卦教。」<sup>216</sup>「老理教又改名為榮華會」<sup>217</sup>，「老理會起自山東.....乾隆五十九年，復興老理會.....老理會即坎教.....林清由劉林轉世，是後天祖師。這教本名三陽教.....又名龍華會.....因分八卦，又名八卦會，復又改名天理會.....林清是坎卦教首」<sup>218</sup>，王又名自稱傳「金丹大道」又傳授坎卦圖章，並起「龍華會供佛」故王又名應屬於「天理教」即屬八卦教系統的坎卦教。

字號	印信	旗號	旗色	郡名	堂號	五祖	房份
仁	江	彪仁	烏 <small>(綠邊白帶)</small>	鳳凰郡 <small>(福建、江蘇)</small>	青蓮堂	蔡德忠	長房
義	洪	彪義	紅 <small>(白邊赤帶)</small>	金蘭郡 <small>(福建、廣東)</small>	洪順堂	方大洪	二房
禮	明	彪禮	赤 <small>(紅邊白帶)</small>	蓮彰郡 <small>(湖南、湖北)</small>	家后堂	馬超興	三房
智	淇	彪智	白 <small>(紅邊赤帶)</small>	錦廂郡 <small>(雲南、四川)</small>	參太堂	胡德帝	四房
信	漆	彪信	綠 <small>(烏邊紅帶)</small>	隴西郡 <small>(浙江、江西)</small>	宏化堂	李式開	五房

## 中國洪門五房分派簡表

圖 2-1 中國洪門五祖分派簡表

姚舜安在《藍正樽、雷再浩領導的瑤民起義》文章中指出：接替藍沅曠起義者，是與藍沅曠同為新寧縣人的雷再浩，他與廣西全州莊壯塘李世德是好友，同拜青蓮教，在青蓮教徒中有較高的威信。在新寧一帶立「棒棒會」，在道光 27 年(1847)9 月 8 日起義，進行戰鬥。<sup>219</sup> 再隔二年，道光 29 年(1849)又爆發了李沅發的起義。李沅發，新寧縣水頭村人，自幼

215 訥爾經額：道光 16 年 4 月 10 日硃批奏摺。見《清廷查辦秘密社會案》，頁 4835-4836。

216 劉子揚、張莉編：《清廷查辦秘密社會案》第 1 冊，頁 21。

217 劉子揚、張莉編：《清廷查辦秘密社會案》第 40 冊，附錄頁 18。

218 莊吉發：〈清代嘉慶年間的白蓮教及其支派〉《台灣師範大學歷史學報》第八期，1980 年 5 月，頁 167-168。

219 姚舜安：《藍正樽、雷再浩領導的瑤民起義》，頁 77。



家貧，道光 27 年(1847)雷再浩起義時，曾任偵探。亦是青蓮教徒，成立兄弟會，1849 年 11 月 27 日起義，直至 1850 年 6 月 3 日失敗被擒。李沅發起義失敗後幾個月便發生了廣西桂平縣太平天國革命。<sup>220</sup>

綜上所述，若依姚文所言，青蓮教是天地會青蓮堂的另一名，而從藍沅曠、雷再浩到李沅發的起義均未諱言自己是青蓮教教徒，另外，天地會或青蓮教的起義，造成清廷不小的打擊，且直接或間接促成太平天國的革命以及辛亥革命的成功。<sup>221</sup>故青蓮教成為清道光朝年間最主要追緝的對象之一<sup>222</sup>。對於當時那些因傳教聚眾而遭受到清朝官方剿捕的人士，雖未承認自己是屬於青蓮教的教門，亦遭池魚之殃而被強冠以「青蓮教」教名。

## 五、小結

本節敘述袁祖得道修道的過程，首先引用一貫道內資料，主要以袁祖《金不換》及王十五祖的《北海老人全書》為依據加以整理，再對照先天道各支派資料及清朝官方檔案有關袁祖及徐、楊祖的部分，得知道外資料建（先天道各支派及旁門外道資料）與一貫道祖師著述存有差異。至於清朝官方檔案的記載，亦存有教犯口供不實的情況，或是官員所呈奏摺增刪了部分口供的內容而與事實不盡相同。

另一部分，一貫道在清光緒以前沒有教名，在袁祖和徐、楊祖的著作中，未見明確之教名。致使當時的朝廷在緝捕教徒時，在其官方資料中任意冠上教名，令其入罪。在學者的論述中，則是以教派淵源來推論袁祖傳道時期的教名為「先天道」、「大乘教」或「青蓮教」等，且未能澄清「青蓮教」之來源。本文清楚指出「青蓮教」係天地會之青蓮堂之又名，與袁祖傳道時期無關。

IKTCD S

220 馬少僑：《太平天國革命前夕李沅發的起義》《歷史教學月刊》1953 年第 2 期，頁 12-16。

221 王楠、馬尚：《洪門與辛亥革命》（溫哥華：大華商報，2010 年 11 月 6 日）「據全加洪門民治黨總部主委鄭炯光稱，（黃花崗）七十二烈士中內有 68 人是洪門兄弟」，轉引自黎全思著：《洪門及加拿大洪門史論》，頁 92-93。

222 曾國藩：〈江忠烈公神道碑銘〉收錄於王有立主編：《中華文史叢書第 49 集--江忠烈公遺集》（新竹：華文書局，同治 12 年刊），頁 192。「（江忠烈）嘗從容語國藩：新寧有青蓮教匪亂端兆矣！」，當其時，雷再浩在新寧起義。



IKTCDS

## 第三章 袁祖的傳承與著述

### 第一節 袁祖之傳承

袁祖上承何十一祖之道統，下傳徐、楊十三祖。袁祖及十三祖之資料在第二章已述及，本節以袁祖、徐、楊十三祖的文章為主，輔以弟子水老、金老之著作以及王十五祖之章帖內容，梳理出袁祖之傳承。

#### 一、一貫道論十祖及十一祖

本文就道內文獻及聖訓闡述一貫道第十至十一代祖師，並且以道內文獻來澄清一些疑點。

清朝初年，黃九祖降世接續道統，後有吳靜林十祖及何若十一祖傳承道統，直至袁祖接續。對於十祖及十一祖，一貫道與五老之後的先天道各支的論述皆有差異，提出討論如下。

茲將一貫道祖師著述及仙佛聖訓內有關吳十祖與何十一祖的資料，整理於下表：

表 3-1 一貫道論十及十一祖列表

作者：書篇	內容
袁祖《金不換》	十祖十一提淚滿行。 <sup>223</sup> 何若祖，眼見得，他心不忍，提羊毫，刪改了，做過奏呈，至無欺，行大道，數年清靜 <sup>224</sup> 吳十祖，服勞洗衣，何若祖，遭刑幾次。 <sup>225</sup>
徐、楊十三祖 《金不換·虛無合冊》	黃九祖，吳十祖，將近普交。何若祖，請佛旨，頒過敕詔，選不上，兩三人，共膽同胞，鬆一著，把普度，就延遲了。 <sup>226</sup>
彭超凡《歸原寶筏》	因時至老母命九祖元始。為原人顯大道回無慘悽，吳十祖接法船洪都調理。奉天命開大道雞犬不啼，只考得無有那插身之地。傳十一何若祖藥火傳齊，遭風考有數次充軍龍里。 <sup>227</sup>
王覺一《歷年易理》	吳十祖，何十一祖十二袁，開普度辦龍華。 <sup>228</sup>
《雲城寶籙》	吳十祖：江西得道辦收圓，哈哈辦得不周全，不是吾徒身替死，險些軀殼不能全。 <sup>229</sup>

223 袁志謙：《金不換·道言一助》，頁 357。

224 楊還虛、徐還無：《金不換卷六·虛無二祖合冊·告知音修持》，頁 661。

225 楊還虛、徐還無：《金不換卷六·虛無二祖合冊·寄合堂書》，頁 691。

226 楊還虛、徐還無：《金不換卷六·虛無二祖合冊·鐵筆八條》，頁 677。

227 彭超凡：《歸原寶筏》，頁 13。

228 王覺一：《北海老人全書·歷年易理·癸未又帖》，頁 31。

229 聖賢仙佛齊著《雲城寶籙》刊本第三冊，《中國民間信仰資料彙編》第 1 輯第 10 冊，頁 309-310。

	何十一祖：自從得道未閒居，闡教三千興自舒，不識收圓猶有待，嘜，有虧袁子接虛無。 <sup>230</sup>
《道脈傳承錄》	正宗道統九祖出，靜林跨鶴歸仙處，聞詩解悟傳了苦。 <sup>231</sup>
《以德傳家》	吳祖何公相繼焉，開荒之祖乃袁祖，調理掌盤傳十三。 <sup>232</sup>

由上表可歸納以下有關吳十祖及何十一祖之資料。

1. 吳十祖，名靜林，接續道脈後在江西傳道，奉天命開大道，雞犬不啼，但遇官考，致吳十祖提淚滿行，服勞洗衣，考得無有那插身之地。後有弟子替吳十祖捨身頂刼，方才保持吳十祖歸空時軀殼完全。後遇何若（了苦），從資料上看「聞詩解悟傳了苦」，何十一祖解開詩義後，獲得吳十祖親傳祖位。

2. 十一祖姓何名若，號了苦。從何十一祖起，傳道時是藥火齊傳，也就是比吳十祖多傳火候。何十一祖自得道後，大闡其道，度化眾生，然未真正識透收圓尚有待，致屢遭官考，遭刑幾次。何十一祖雖致力闡道，但一直未覓得可接傳祖位者。後來因官考，充軍貴州龍里，度化了袁氏兄弟三人，才將道棒交給袁十二祖無欺。此外，何十一祖接掌祖師之後，見九祖、十祖以及自身也官考連連，顯是禮本、愿懺及雷唵三經洩露天機，故提羊毫，奏過上天，刪改了經本，至袁十二祖開荒普傳，才得數年清靜，開展普度大業。

## 二、先天道分支論十祖及十一祖

有關先天道各支書籍，記載十祖、十一祖的資料，整理如下表：

表 3-2 先天道各支論十祖、十一祖資料表

教門	內容
1. 歸根道 《正宗祖派源流全部》 <sup>233</sup>	<p>1. 吳十祖諱紫祥，號靜林，文昌帝君化身，大清康熙間，七月十三日降誕於江西饒州府金谿縣，童真歸佛，後承九祖道統，道闡高山寺。黃祖命吳祖，執役服勞，一日令浣衣，祖見其真實不欺，嘆曰載道器也，遂將天盤交付。（祖）收在獄中，.....時遇九祖顯聖.....批云：「高山廟，紫祥道，大乘門，三聖教。」祖在獄中，.....詩曰：「七七四九春復秋，三六出苦樂悠游，若問色身歸何處，八八雞猴省上休。」.....於乾隆四十九年(1784)八月十八日申時，在江西省城，問以斬刑。</p> <p>2. 何十一祖諱若字了苦，先天斗母化身，大清乾隆間三月朔九誕於江西貴谿縣.....業儒食廩.....遇十祖傳以心法.....得採取之訣於奇童。後感無極傳以文武火候。見禮本、愿懺洩盡天機.....作奏呈刪改。.....派差拿獲.....發</p>

230 聖賢仙佛齊著《雲城寶籙》刊本第三冊，《中國民間信仰資料彙編》第1輯第10冊，頁309-310。

231 聖賢仙佛齊著；《道脈傳承錄》，頁18。

232 南屏道濟：《以德傳家》（新北：天恩群英崇恩基金會，2015），頁450-451。

233 歸根道：《正宗祖派源流全部》，頁460-485。

	配黔地龍里.....度得袁十公.....祖將天盤傳與十公即袁十二祖。.....祖於四月十四日即在龍里.....坐化。
2.西華堂 《皇極道根》 <sup>234</sup> 、 3.萬全堂 《祖派源流》 <sup>235</sup> 、 4.三華堂 《道脈總源流刊本》 <sup>236</sup>	1.吳十祖諱紫祥，號靜林。文昌帝君化身，康熙年間七月十三日，降誕於江西撫州府金溪縣，後於江西廣信府貴溪縣，闡道于高山寺，隨後果於有緣寺，遇何若為求道，祖即授之，遂遭風考。何祖.....及至省，悟前師所云：「七七四九春色秋，三六苦中出幽悠，若問春色歸何處，八八雞猴審上休。」 2.何十一祖諱若，斗母化身，乾隆年間三月初九日，降誕於江西貴溪縣.....早歲游洋補廩.....祖至洪都始將火候法則傳明.....充軍龍里.....訪至十二袁祖.....將道統親交袁祖執掌。.....後於四月初八日在龍里城內了道。

### 三、吳十祖資料比較

將[表 3-2 先天道各支論十祖、十一祖資料表]中之吳十祖文章資料加以比較，可歸納下列幾項，見下表：

表 3-3 一貫道、先天道各支論吳十祖之比較表

		一貫道	先天道分支
1	名號	吳靜林	吳靜林、吳紫祥
2	仙佛化身	未提	文昌帝君
3-1	生年	未提	康熙年間 7 月 13 日
3-2	出生地	未提	江西金谿(溪)縣
4-1	卒年	未提	乾隆 49 年(1784)8 月 18 日申時
4-2	死因	由徒身替死。 靜林跨鶴歸仙處。	在江西問斬。
5	得位傳道	接續道脈，傳道江西	在高山寺闡道。歸根道：黃九祖命吳祖執役服勞.....將天盤交付。除三華堂餘皆言黃九祖親交。
6	著述	無	無
7	解詩	聞詩解悟傳了苦，但詩句內容未載。	七言詩，僅四字之差，詩意相同。
8	師承	奉天命開道	九祖黃德輝

1.一貫道的資料中，十祖之名僅見吳靜林，先天道各支的資料則有吳祖諱紫祥，號靜林。

2.一貫道資料皆未言及十祖是何仙佛化身，先天道各支則寫道是文昌帝君化身。

234 西華堂：《皇極道根》，頁 550-554。

235 萬全堂：《祖派源流》，頁 58-65。西華堂、三華堂及萬全堂資料十分相似，故資料整理在同一欄。

236 三華堂：《道脈總源流刊本》，頁 65-66。

3.一貫道資料未言及十祖生年及何方人氏，先天道各支則說吳祖乃康熙年間 7 月 13 日降誕於江西，歸根道的《正宗祖派源流全部》記載的是饒州府金谿縣人，而西華堂、三華堂及萬全堂的資料是撫州府金谿縣人。

4.至於十祖的卒年，一貫道資料同樣未記載。先天道各支則說吳十祖被問斬，並寫吳祖卒於乾隆 49 年。雖然在一貫道訓文中有「靜林跨鶴歸仙處」與上述跨鶴飛昇同義，但《雲城寶籙》中有吳祖自批：「江西得道辦收圓，哈哈辦得不周全，不是吾徒身替死，險些軀殼不能全。」這表示在官方行刑時，是弟子替吳祖捨身頂刎，保持吳祖其後真正歸空時軀殼完全。

5.一貫道資料記載吳祖接續道脈後在江西傳道，奉天命開大道；先天道中除三華堂外，餘皆記載吳十祖得九祖親傳祖位。

6.吳祖在一貫道和先天道各支的資料中不見有著作之描述。

7.一貫道聖訓言：聞詩解悟傳了苦。先天道記載吳十祖留詩待解。

8.一貫道資料未記載黃九祖之名號，且未親傳吳十祖。先天道資料記載吳十祖得黃德輝九祖親傳。

#### 四、何十一祖資料比較

將[表 3-2 先天道各支論十祖、十一祖資料表]之十一祖資料加以比較，可歸納下列幾項，見下表：

表 3-4 一貫道、先天道各支論何十一祖之比較表

		一貫道	先天道分支
1	名號	何若，字了苦	均為何若。僅歸根道有字了苦。
2	仙佛化身	無	斗母化身
3-1	生年	無	乾隆年間 3 月 9 日
3-2	出生地	無	江西貴谿縣
3-3	卒年	無	歸根道：4 月 14 日。 西華、三華、萬全堂：4 月 8 日。
3-4	死因	無	龍里坐化了道。
4	藥火齊傳	何十一祖起，藥火齊傳。	奇童傳採取之訣，無極傳文武火候。
5	刪改經本	刪修經本	刪除機語
6	師承傳位	師承吳十祖傳位袁十二祖	師承吳十祖傳位袁十二祖

1.一貫道的資料中，十一祖姓何名若，字了苦，先天道各支均為何若，僅歸根道有「了苦」之字號，其餘無字號。

2.一貫道資料未言及是何仙佛化身，先天道各支則寫是斗母化身。

3.一貫道資料未言及是生卒年及何方人氏，先天道各支則說何祖是乾隆年間三月九日降誕於江西貴谿縣。至於卒年，歸根道記載是四月十四日在龍里坐化，而西華堂、三華堂及萬全堂的資料是四月八日在龍里了道，這兩者的日期相差了幾日。

4 一貫道資料寫道從何十一祖起，藥火齊傳。歸根道的記載是何祖遇十祖傳以心法，但得採取之訣於奇童，後感無極傳以文武火候。西華堂、萬全堂及三華堂的說法大同小異，十一祖何若，早歲游洋補廩，至洪都始火候傳明，但未明言火候得自何人？將道統親交袁十二祖。

5.一貫道資料記述何十一祖接掌祖師之後，見九祖、十祖以及自身也官考連連，故提羊毫，奏過上天，刪改之，至袁十二祖開荒普傳，才得數年清靜，開展普度大業。歸根道也寫何祖見禮本、愿懺洩盡天機，便作奏呈刪改末後機語。兩份資料所言稍有差別。

## 五、清廷檔案中之吳十祖及何十一祖

官方檔案將吳十祖歸入五盤教，但教眾供稱「未有五盤教名目」<sup>237</sup>，官方檔案甚至將吳十祖牽扯到大乘教、姚祖教、三乘教等。何祖大抵是接續吳祖，所以吳十祖的教派發展與其後的傳承是我們討論官方檔案的主要重點。

### (一) 清朝奏折之吳十祖、何十一祖資料：

吳十祖本名靜林，先天道各支資料又名紫祥，而清朝資料大多用子祥，少部分用紫祥。何十一祖諱若，官方檔案則記為何弱或何若。吳子祥下傳四分支，分別標以 1,2,3,4，而第 1 分支分為 2 子項，第 4 分支分為 4 子項，見下表。

表 3-5 清朝奏折有關吳十祖、何十一祖案件列表

No	主題	主述內容	祖系傳承	原述教名
1-1	吳子祥 徒葉益 章傳徒 張起坤 傳徒王 桂林案	(嘉慶十九年(1814))拿獲王桂林，究出.....(係拜)已故吳子祥之徒張起坤為師。(張起坤供出)已故之葉益章於乾隆五十七年(1792)述及向習吳子祥所傳大乘教即三乘教，起自前明羅姓法名普仁，傳徒殷姓法名普能，傳徒浙江姚大寧(應為文字)法名普善，稱為姚祖教。迨吳子祥編大乘大戒經稱為大乘教即羅祖教，均以普字派名。 <sup>238</sup> .....葉益章派名普衢，並傳張起坤五戒、十步，授與羅祖五部六冊、	羅清→ 殷繼南→ 姚文字→ 吳子祥→ 葉益章→ 張起坤	羅教、 姚祖教、 大乘教即 三乘教

237 江西巡撫阿霖，道光 2 年 7 月 10 日《錄副奏摺》，見劉子楊、張莉《清廷查辦秘密社會案》，頁 3796。

238 五戒者，一不殺生，二不偷盜，三不邪淫，四不酒肉，五不妄語。依此奏折其十步為：一步小乘。二步大乘。三步傳士。四步小引。五步大引。六步四句：即空身、空心、空性、空法。七步傳燈。八步號裁(敕)。九步四句敕又名明敕。十步名清虛又名蠟敕。

		金剛論經及意旨了然集.....派名普甜，.....張起坤即起傳徒。 <sup>239</sup>		
1-2	葉益章徒張起坤傳徒王桂林	張起坤傳授五戒及十步中之一至四步。.....並派普字名。.....付觀音、彌勒等佛像，觀音心經、天緣十報經一本.....入教吃齋。張起坤嘉慶十七年(1812)收王桂林為徒。嘉慶十五年(1810)黃嶠山改為三乘教。 <sup>240</sup>	吳子祥→張起坤→王桂林及黃嶠山	三乘教 <sup>241</sup>
2-1	何弱徒王道林傳徒龍燕海換護道榜文	龍燕海換護道榜文，大乘教徒羅維行康熙六年(1667)四傳至何弱。何弱傳王道林。嘉慶五年(1800)何弱身故。嘉慶二十三年(1818)王道林病故。何弱傳袁志禮十二本經，經吳文元抄去，並由龍燕海借去，查並無大乘經名簽，問之袁志禮也不知，內容多雜錄儒佛道及勸忠勸孝經句。與從前王森大乘教不同。 <sup>242</sup>	1.羅維行→何弱→王道林→龍燕海 2.羅維行→何弱→袁志禮	大乘教
3-1	五盤教立教情形，天盤何若	(廣東省)拿獲教匪李德懷供出：乾隆四十八年(1783)吳子祥編大乘大戒經、齋單即恩書又名禮本。用五齋盤盛水果立有天地人神聖名色，取金木水火土相生之義。.....聖盤吳清遠，天盤何若，人盤張連發，神盤萬興兆，地盤徐步瀛。.....吳子祥四十九年(1784)物故。.....大乘大戒經並無違悖。.....乾隆五十四年(1789)何若默記湊寫(禮本)，邀人入教，遭府拿獲，充軍雲貴。.....蔣成士家中搜出金剛經、三宮(官)經、齋單各一本。.....其教供奉天地君親師牌位，燒九炷香，口誦無生老母、發願文及報恩經。.....嘉慶五年(1800)，吳清遠仍吃齋傳徒，.....為犯案從犯，改發(邊疆)為奴。嘉慶二十五年(1820)，(吳清遠妻)吳張氏，復吃齋念經，仍守皈戒供聖盤，.....何若女何樊英供天盤，.....未有五盤教名目。(嘉慶二十五年(1820))十月，有吳清遠徒彭師付、李德懷向吳張氏討要吳子祥齋單，.....	1.吳子祥→何若。 2.吳子祥→吳清遠→彭師付及李德懷	五盤教

239 江西巡撫先福，嘉慶 19 年閏 4 月 28 日，《硃批奏摺》見劉子楊、張莉前揭書，頁 3771-3775。

240 江西巡撫先福，嘉慶 19 年閏 2 月 25 日，《硃批奏摺》見劉子楊、張莉前揭書，頁 3767-3770。

241 莊吉發：《真空家鄉—清代民間秘密宗教史研究》，頁 102。三乘會是無為教的支派。59 康熙末年，安徽南陵縣人潘茂芳創立三乘會，因教中以糍粑供奉彌勒佛，故又被稱為糍粑教。

242 雲貴總督及貴州巡撫伯麟，嘉慶 25 年 3 月 23 日，《錄副奏摺》見劉子楊、張莉前揭書，頁 3789-3793。



		當即口授由伊子照寫交付。.....詎李德懷回粵傳徒.....將吳張氏拿獲。 <sup>243</sup>		
4-1	李凌魁 入天地會並創陰陽盤會	乾隆四十七年(1782)吳子祥告知李凌魁.....有恩本經，.....李凌魁遂拜吳子祥為師。吳子祥送給李凌魁恩本經一卷，李照抄多份，騙人買誦。吳子祥故後，嘉慶六年(1801)四、五月間，李凌魁拜吳韜為師改入天地會，吳韜傳授出手不離三，開口不離本，取物吃烟俱用三指向前暗號。李凌魁並另立陰陽盤會，入陽盤會者，交銀二圓授手訣、口號。入陰盤教者，抄給經本，傳授吃齋。念全本者交銀二十兩四錢，半本十兩二錢。.....李凌魁.....處決。 <sup>244</sup>	1.吳子祥→ 李凌魁 2.吳韜→ 李凌魁	先天大道、 天地會
4-2	拿獲李凌魁天地會師父吳韜	(嘉慶九年(1804))正月初六拿獲吳韜.....係李凌魁之師。吳韜供詞：四十三歲，福建邵武人，嘉慶元年(1796)，.....入天地會，.....拜溫有龍為師，(溫)傳授出手不離三，開口不離本，取物吃烟俱用三指向前暗號。.....嘉慶六年(1801)四、五月間，糾邀李凌魁.....入會。 <sup>245</sup>	溫有龍→ 吳韜→ 李凌魁	天地會
4-3	李凌魁 正法	廖幹周等五犯.....於本年(嘉慶八年(1803))二月會遇李凌魁傳授手訣、口號，入陽盤教。.....七月間，李凌魁被建寧縣拿獲正法。 <sup>246</sup>	李凌魁→ 廖幹周→	天地會
4-4	拿獲張顯魯等結仁義會	嘉慶十八年(1813)九月九日，張顯魯聽從熊毛糾邀.....結仁義會.....熊毛傳授(天地會手訣、暗號)，熊毛私給張顯魯符記及圖記、紙條.....內寫順天行道.....吳子祥、黃廷臣姓名。 <sup>247</sup>	熊毛→ 張顯魯	天地會

以上摘取自《清廷查辦秘密社會案》中案例。各依吳子祥四個傳承分述，因內容雜多，僅摘錄其要點。

第1項，取吳子祥渡化葉益章，葉渡化張起坤案例。

第2項，選取吳子祥渡化何弱(若)，何弱(若)渡化王道林及袁志禮，王道林渡化龍燕海，而龍燕海因人京欲換發護道榜文而遭逮。

第3項，吳子祥渡化吳清遠、何若等。

243 江西巡撫阿霖，道光2年7月10日，《錄副奏摺》見劉子楊、張莉前揭書，頁3794-3798。

244 閩浙總督玉德：嘉慶8年7月22日，《錄副奏摺》見劉子楊、張莉前揭書，頁8400-8407。

245 福建巡撫李殿圖：嘉慶9年1月12日，《錄副奏摺並附供單》見劉子楊、張莉前揭書，頁8437-8439。

246 《上諭檔·廷寄諭旨》，嘉慶8年12月11日，見劉子楊、張莉前揭書，頁8426-8428。

247 閩浙總督兼福建巡撫汪志伊：嘉慶19年11月8日，《錄副奏摺》，見劉子楊、張莉前揭書，頁8319-8325。

第 4 項，吳子祥渡化李凌魁，後李入天地會，其徒熊毛、張顯魯抗清事敗被捕。<sup>248</sup>

## (二) 大乘教分析

從以上案例中可見清廷官員把羅教系統的羅祖教、姚祖教、三乘教皆歸為大乘教查辦。在明清時期，有東、西大乘教、張保太大乘教，以及羅教的後續教門如圓頓大乘教也都稱為「大乘教」。上表[表 3-5 清朝奏折有關吳十祖、何十一祖案件列表]中第 2 項的龍燕海及吳子祥案都被官府歸入大乘教。

有關大乘教，莊吉發云：「大乘教是因大乘經卷而得名，.....乾隆初年以來，屢次破獲大乘教，地方大吏遂以大乘教為羅祖教的『餘孽』。.....大乘教與羅祖教之名，雖然不同，仍屬羅孟浩一派所流傳。」<sup>249</sup>，因官吏之分類不清，造成祖師教門歸類之錯誤，故須對大乘教進行分析，以釐清祖師真正的教門歸屬。

劉子揚列出清朝官方起獲的民間秘密宗教有 107 種<sup>250</sup>，其中又稱為大乘教的有：張保太大乘教，羅教（又名無為教），三乘教，五盤教，離卦教，西大乘教共 6 種。<sup>251</sup>加上官方奏折上提到大乘教的化名十王會及觀音會，東大乘教（聞香教、清淨無為教、清茶門教、大成教，空子教），張保太大乘教系統（龍華會、西來教、燃燈教、無極教），儒門聖會，大乘還願教、青蓮教、大乘教等 16 種以上<sup>252</sup>，共 22 種以上約佔 107 種教門近五分之一，可見清廷對於教門分類不清。要實際了解祖師之教門傳承，須再依該教門的經典、功法、敬拜對象分析才能真正得知祖師之教門所屬。

筆者依莊吉發的清史論集羅列先天大道（青蓮教）<sup>253</sup>、羅教、大乘教等被查獲之經卷如下表，在莊吉發所列查緝之經卷中，備註欄內為不屬於該教的經典。

表 3-6 羅教、大乘教與一貫道系統經卷一覽表

教門	查獲之經典	備註（非屬該教經典者）	異同
一貫道系統	《無生老母經》，《悟性窮源》，《懺悔經》，《慈航性理經》，《靈犀玉璇	《性命圭旨》-道教，《唱道真言》-道教。 <sup>254</sup> 《龍華經》-圓頓大乘教。 <sup>255</sup> 《九蓮寶讚》	與羅教或大乘教無一相同。

248 劉子揚、張莉：《清廷查辦秘密社會案》，第一部分頁 17。

249 莊吉發：《清史論集四》（台北：文史哲出版社，1997），頁 88。

250 劉子揚、張莉：《清廷查辦秘密社會案》，第 1 冊，頁 3。莊吉發認為當不只於此，許多教門尚未列入。

251 劉子揚、張莉：《清廷查辦秘密社會案》，第 40 冊，附錄頁 3-30。

252 依齊汝萱：《清代秘密宗教人物研究》的碩論及莊吉發：《清史論集 5·清代民間秘密宗教的源流》統計。

253 青蓮教僅見於官方檔案，見本論文第二章說明。此處為方便說明暫列此名稱，非本文贊同此教名。

254 莊吉發：《清史論集四》（台北：文史哲出版社，1997），頁 115。四川總督戴三錫指出《性命圭旨》、《唱道真言》為道家經典。

255 馬西沙、韓秉方：《中國民間宗教史》，頁 865。《龍華經》雖為圓頓大乘教經典，但倡龍華三會之諸教皆誦習，不惟青蓮教獨用。如龍華會（教），先天教（又名收源教），離卦教下無為救苦教，三陽教，金丹道等皆習誦。

	經》，《論述喚醒》，《開示真經》，《梵王經》，《斗牛宮普度規條》。	-周位倫著或黃天道。 <sup>256</sup> 《玉皇心印經》，《無上妙品》-道教。 <sup>257</sup> 《十二圓覺》應為《觀音十二圓覺》為民間寶卷。《三皈五戒》，《十報十懺》 <sup>258</sup>	
羅教系統	五部六冊（《苦功悟道經》，《巍巍不動泰山深根結果經》，《破邪顯正鑰匙經上下》二卷，《嘆世無為經》，《正信除疑無修證自在經》），《霧靈山人天眼目》，《扶教明宗》，《護道真言》，《西來法寶經》，《明宗孝義》，《五公真經》，《紅爐接續》。 <sup>259</sup> 共 13 部。	《金剛經》，《法華經》，《楞伽經》為佛教經典。《黃庭經》為道家經典，《護道榜文》為多數教門傳教之保護文書。	後續大乘教與羅教有類似經典。
大乘教系統	《大乘諸品經咒》，《銷釋金剛經科儀》，《大乘正性除疑無修證自在經》，《巍巍不動太山深根結果經》，《大乘嘆世無為經》，《大乘苦功悟道經》《大乘破邪顯正鑰匙經》二套，《霧靈山人天眼目序》，《扶教明宗》，《十王經》，《大乘大戒經》，《大乘菩薩戒經》，《小乘大乘經咒》，《酬恩孝義無為寶卷》，《護道榜文》，《天緣經》，《大乘十報經》，《大乘真經》，《明宗孝義經》，《三教課誦》，《大乘提綱》，《三	《姚秦三藏西天取經解論》為佛教經典。《血湖經》及《皇極金丹九蓮正皈真還鄉寶卷》為民間寶卷。《破邪顯正鑰匙寶卷》二卷，《苦功悟道經》為羅教經典。	與羅教之經典有 50%-85% 相同。 <sup>260</sup>

256 莊吉發：《真空家鄉》（台北：文史哲出版社，2002）。道光十九年，周位倫欲出外傳教，遂充頂航，自號摘光祖師，前往江西、湖北、湖南等處收徒傳教。（頁 322）道光 23 年.....編成《九蓮寶讚》（頁 324）說明周位倫脫離青蓮教後才編的書，不能列為青蓮教的書籍。又《九蓮寶讚》為黃天道經典，見范武純編：〈黃天道新資料《九蓮寶讚》及其研究價值〉收錄於《歷史、藝術與台灣人文論叢》第 16 冊，（新北市：博揚文化，2019）文中指出《九蓮寶讚》為黃天道經典，頁 29-45。

257 張繼禹主編：《中華道藏》，《玉皇心印經》見冊 6 頁 326。《無上妙品》見冊 3 頁 325 全名應為《太上洞玄靈寶元始無量度人上品妙經》。（北京：華夏出版，2004）。

258 莊吉發：《清史論集四》，頁 115。其中《三皈五戒》原為佛教規戒內容為皈依佛法僧，戒殺盜淫妄酒，後為多數民間宗教所共同遵守的規戒如清茶門教、金丹道及大乘教均奉習此規戒，故不為青蓮教專門經典，詳見氏著本書，頁 82-84。另，《十報十懺》應分《十報經》《十懺經》是十報恩，十懺悔，也是各教門持誦經文，內容為報答天地、父母、君師等恩，傳習的不僅青蓮教，長生教、大乘教、金丹道等，詳見氏著本書，頁 82-84。

259 莊吉發：《清史論集 4》，頁 86-88。

260 跟羅教相同有五部六冊中四本相同，《破邪顯正鑰匙寶卷》二卷，《苦功悟道經》，《巍巍不動太山深根結果經》。其他以「大乘」前綴的五部六冊，內容仿羅教五部六冊編製。其他如《霧靈山人天眼目序》，《扶教明宗》，《護道榜文》皆與羅教相同。不計大乘五部六冊，統計約有 7/14=50%相同。若計算大乘五部六冊，約有 12/14=85%相同。

	教尊經》、《醮科儀範》、《意旨了然》、《觀音懺三官經》、《快樂隨佛》、《法華咒》，共 30 部。		
--	--	--	--

整理自莊吉發：《清史論集四》，頁 86-115。

上表中之《護道榜文》為清朝時期許多教門傳教時之保護文書，羅教、大乘教、青蓮教皆用之，不計入此三教門系統之比較項目中。另外，依[表 3-6 羅教、大乘教與一貫道系統經卷一覽表]，可分析出一貫道系統及羅教系統（羅教、羅教後續之大乘教、三乘教、姚祖教）等有不同的特性，筆者並依據其特性歸類為何種系統，並製成下表：

表 3-7 依奏折分析羅教系統與一貫道系統

分類	一貫道系統	羅教系統	備註
功法	為《金不換》中之九節玄功。 <sup>261</sup>	十步功法或十二步功法	葉益章及張起坤傳十步功法，見[表 3-5]之 1-1，1-2 項。
派名	袁祖回天後，五老接續期間，方以五行十地分以依及致字派名。 <sup>262</sup>	以普字派名	見[表 3-5]之第 1 項。
傳授之經典	禮本、愿懺、雷唵經	五部六冊或大乘等經典	依[表 3-6]述及之主要經典。
崇拜神祇	供奉天地君親師牌位，燒九炷香，口誦無生老母。	拜觀音、彌勒或韋陀。誦習〈無生父母、真空家鄉〉	一貫道系統見[表 3-5]第 2,3 項。羅教系統見[表 3-5]第 1 項。

依上表之修行功法、是否派名、傳承經典以及崇拜的神祇，將[表 3-5 清朝奏折有關吳十祖、何十一祖案件列表]之 1 項歸類為羅教系統，2、3 項及 4-1 項前半為一貫道系統，其餘 4-1 後半及 4-2 至 4-4 皆為天地會。

據[表 3-5 清朝奏折有關吳十祖、何十一祖案件列表]，可以很清楚分辨第 2、3 項一貫道系統的吳子祥（吳紫祥）→何弱（何若）→袁志謙的傳承事蹟較接近一貫道系統的傳承。其餘都不是一貫道系統的傳道。理由如下：

(1).依上表分析，一貫道系統的道書與羅教系統沒有交集，所傳功法及修煉方式與羅教系統及大乘教迥異。

261 若以袁祖《金不換》記載應為九節玄功，為築基、煉己、採藥、得藥、進火、烹煉、溫養、沐浴、退符。

262 袁祖回天後，內外水火木金土五行以「依」字加「法精成秘道，玄微專果真」分派，後五致為「致」加「溫良恭儉讓」，以後加「克持」二字擴充共 17 個字號。至金老歸後，素玉、素陽或姚十四祖時，即未用此種道名分派。

(2).吳子祥未傳何十一祖五部六冊等羅教經典、未傳羅教的十二步功法以及未傳羅教「無生父母，真空家鄉」的八字真言，故無法確定吳十祖是否入過姚祖教。吳十祖反而傳給弟子們禮本、愿懺等經以及九節玄功<sup>263</sup>並奉無生老母，可以十分確定吳子祥傳的是一貫道系統。

(3).由道光 2 年(1822)的奏折清楚記載吳十祖曾編寫過《大乘大戒經》，但是《大乘大戒經》在乾隆 48 年(1783)起獲，卻是在明萬曆年間(1573-1620)即行刊刻<sup>264</sup>，而且其內載有「太祖洪武永樂高皇帝三次頒行天下大乘戒經永為定例」<sup>265</sup>字樣。吳十祖卒於乾隆 49 年(1784)，距刊刻年萬曆最少都已過了 160 年。

所以囚犯的口供可能是假供或官員誤記，致學者誤認吳十祖曾入過姚祖教，甚至編寫過《大乘大戒經》，以致誤判先天道源自於大乘教或羅教系統。

以上一貫道、先天道各支有關吳十祖的資料，最大的落差在吳祖與五盤教<sup>266</sup>、大乘教的關聯，以及是否有著有經本。基本上，大陸學者的資料是以清廷奏摺為依據，加以推論而得；台灣的學者的文章有一部分沿襲了大陸學者的意見以及一部分參考先天道分支道脈源流資料以及佚名所著且被誤認為一貫道資料的《道統寶鑑》加以討論。

經以上分析可以確知[表 3-5 清朝奏折有關吳十祖、何十一祖案件列表]中第 2,3 項為一貫道系統，其餘皆屬羅教或天地會。依所傳功法、派名、所傳經典及敬拜神祇分析，吳十祖僅是一貫道系統的祖師。

### (三) 羅維行不是羅八祖

由清廷奏摺中可由教犯口供取得「大乘教徒羅維行康熙六年(1667)四傳至何弱」，「大乘教」一詞，前已分析是部分教門的通稱，或是莊吉發所言：「大乘教是因大乘經卷而得名，……乾隆初年以來，屢次破獲大乘教，地方大吏遂以大乘教為羅祖教的『餘孽』。」<sup>267</sup>，經官員有意地羅織教犯罪名，故「大乘教」之名已不能真正代表羅教的後續傳承教派，故若以此當做史實以推測教門祖師的依據，便有失精準。據路遙的分析：「羅維行不是羅蔚群也不是羅清，……傳教於康熙年間的羅維行不可能是在於其前兩個世紀的羅清……黃德輝與羅維行分屬兩個不同教門系統，兩者不可(能)互為傳承。」<sup>268</sup>況且依水老的《歸原寶筏》言：「羅八祖行大道捨卻身軀，這衣鉢在唐朝老母收矣！」<sup>269</sup>，故為唐朝人的羅八祖不是清朝的羅維行。

263 由表 3-5 知吳子祥傳何若及李凌魁禮本。由何若所作的三字偈描述九節玄功修煉功法，見《金不換·修行說三字偈》--何老祖作，頁 619。

264 莊吉發：《清史論集 14·歷代的秘密社會》，頁 26。

265 莊吉發：《清史論集 4·清代民間秘密宗教的寶卷與無生老母信仰》，頁 90。

266 五盤教亦只是官方的說法，由表 3-5 的何若女供詞言：並未有五盤教名目。本文暫以此教名稱之。

267 莊吉發：《清史論集四》(台北：文史哲出版社，1997)，頁 88。

268 路遙：《山東民間秘密教門》，頁 375。

269 彭超凡：《歸原寶筏其六》，頁 24。

#### (四) 黃廷臣不是黃九祖

由[表 3-5]第 4 項可看出，「李凌魁遂拜吳子祥為師。吳子祥送給李凌魁恩本經一卷，李照抄多份，騙人買誦。」吳子祥故後，「李凌魁，拜吳韜為師改入天地會，吳韜傳授出手不離三，開口不離本，取物吃烟俱用三指向前暗號。」吳韜當時傳授天地會的手訣及暗號給李凌魁，並無傳授其他符籙及經典。李凌魁自此「另立陰陽盤會，入陽盤會者，交銀二圓授手訣、口號。入陰盤教者，抄給經本，傳授吃齋。念全本者交銀二十兩四錢，半本十兩二錢。」「善字號盡是吃齋，和字號俱係吃葷」<sup>270</sup>，即陽盤會為和字號吃葷，陰盤會為善字號吃齋。李凌魁身跨兩教，便葷素通收。在[表 3-5]中第 4-4 項，「熊毛私給張顯魯符記及圖記、紙條.....內寫順天行道.....吳子祥、黃廷臣姓名。」，如[圖 3-1 為嘉慶 11 年(1806)江西天地會吳文春等結會時所藏符籙]所示，符籙上黃廷臣名字與吳子祥並列，因李凌魁是吳子祥親傳弟子，而黃廷臣是「康、雍兩朝贛省最大一起民間宗教要案」<sup>271</sup>中圓頓大乘教案的主要關係人之一，而「李凌魁即李昌標，籍隸（福建）建寧，.....向在江西省城開設紙行生理」<sup>272</sup>，黃廷臣在江西中部豐城縣<sup>273</sup>，在江西做生意的李凌魁定能聞知黃廷臣的教案。符籙上寫了李凌魁師父吳子祥以及江西大案黃廷臣的姓名，似有增加符籙份量的可能。王見川亦無黃廷臣與吳子祥為師徒關係的證明<sup>274</sup>，依教門經典、功法以及敬奉神祇之不同，亦可排除二人成為師徒的可能。況且黃廷臣之開教及積極傳徒都是由其子黃森官執行。黃廷臣自稱「天老爺」<sup>275</sup>，其子黃森官遭查獲伏法時，黃廷臣並未伏法，顯見黃廷臣並非首犯。既然無法證明黃廷臣及吳子祥的師承關係，學者們認為黃廷臣便是黃九祖，證據並不充分，因為一貫道的黃九祖持有《禮本》、《愿懺》、《雷唵》等三經傳教，但未見文獻記載黃廷臣以此三經傳教，且黃九祖「為大道，凌遲萬段」<sup>276</sup>而黃廷臣卻安享晚年。故由以上之分析，黃廷臣並無與一貫道黃九祖相同的特徵，若因符籙上黃廷臣與吳子祥並列，即認定黃廷臣為一貫道的黃九祖，其理由過於牽強。依以上種種理由，可知黃廷臣並非一貫道的黃九祖。

IKTCD S

270 江西巡撫先福，嘉慶 11 年閏 7 月 9 日，《錄副奏摺並附供單》見劉子楊、張莉前揭書，頁 8459。

271 馬西沙、韓秉方：《中國民間宗教史》，頁 821。

272 閩浙總督玉德：嘉慶 8 年 7 月 22 日，《錄副奏摺》見劉子楊、張莉前揭書，頁 8401-8402。

273 馬西沙、韓秉方：《中國民間宗教史》，頁 822。

274 王見川：〈青蓮教道脈源流新論--兼談九祖「黃德輝」〉，頁 26。

275 馬西沙、韓秉方：《中國民間宗教史》，頁 824。

276 袁志謙：《金不換·勸善真言》，頁 665。

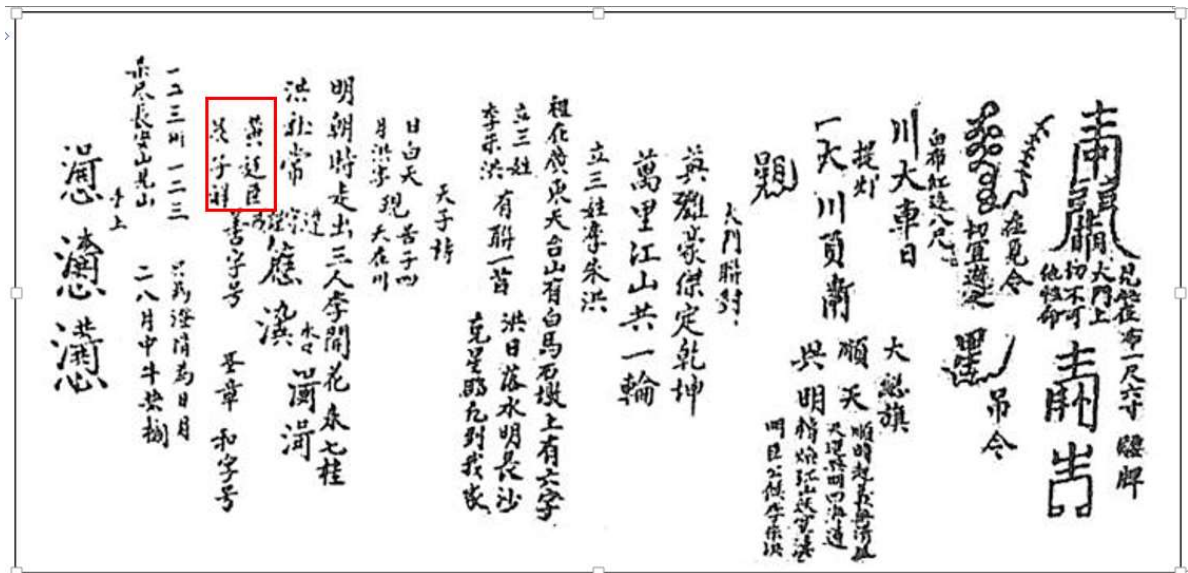


圖 3-1 為嘉慶 11 年(1806)江西天地會吳文春等結會時所藏符籙<sup>277</sup>

## 六、小結

本節主要就一貫道後東方之第十、十一代祖，將先天道各支以及清朝奏摺條分縷析之後，列出其中要點，並以一貫道內祖師著述及聖訓予以比對分析，從中發現許多資料均有矛盾及錯誤的地方。

吳十祖身分最多樣，依清廷教犯口供可以是羅祖教、大乘教、姚祖教、天地會及圓頓大乘教等傳人，實際上，排除年湮日遠層層轉述及教犯記憶不清或呈假供等難以查核的資料外，依可靠的資料分析吳十祖僅僅是一貫道的祖師，而非他教的傳人。

### 第二節 袁祖的著述

一貫道後東方十八代祖師的傳承，自六祖惠能之後至何十一祖，皆未見祖師著作流傳於後，直至袁十二祖開荒普度，方著有《金不換》傳世。

袁祖的著述，經弟子集結成書，主要以《金不換》、《萬靈歸宗》為主，其他相近的著述為《無欺老祖全書》、《元化指南》及《退安寶訓金不換》這些書的內容與《金不換》相近。

《金不換》匯集的詩詞歌賦多達二百多則。而另一著述《萬靈歸宗》<sup>278</sup>篇幅較少，僅約 30 則，但內容與前三書不同。目前學界引用以《金不換》較為通行，《金不換》的內容還包含徐、楊十三祖之文章，本論文引用的參考資料以此書為主。

277 圖片來源：《天地會》第六冊，中國人民大學清史所及中國第一歷史檔案館合編，（北京：中國人民大學出版社，1980），圖片頁 7。

278 袁志謙：《萬靈歸宗》，頁 30。《萬靈歸宗》又稱《萬蓮歸宗》，或林萬傳編《先天道研究》稱《萬年歸宗》，第 2 篇頁 298-320。

袁祖的著述頗豐，經玉山老人蒐集所編成的《金不換》雖已近完整，但仍有一小部分散逸在外。弟子彙整的各版本雖編輯成冊，仍不免互有增減，為便於互相比較，故依袁祖著述各版，區分為「卷」或「編」或「冊」，如《金不換》有 6 卷，《無欺老祖全書》有仁義禮智信 5 篇，《元化指南》亦分 5 篇，《退安寶訓金不換》有 8 冊等。在各卷或篇或冊中，有數十則或長或短的詩詞歌賦，除《萬靈歸宗》一書外，各書之各則依內容命名，如〈覆友佳音〉，〈修真實語〉，〈修悟快活歌〉，〈寄友書〉，〈禪坐銀紐絲五更詞〉等。在每則詩詞歌賦中，依詞曲牌名作有數首至數十首的詩詞歌賦，如〈夢裡驚七十二首〉、〈歸去來詞三十二首 前清江引一首〉。故可知各版依「卷或編或冊」、「則」、「首」等按階層次第排列，如《金不換》卷 1 有 46 則詩詞歌賦，而其中 1 則〈修真指南 搗煉子詞十二首〉，有 12 首詞牌名同為搗煉子的詞。

## 一、《金不換》

本書目前見有抄本及鉛印本。王見川、林萬傳編的《明清民間宗教經卷文獻》中收錄的《金不換》是抄本<sup>279</sup>。由林立仁整編出版的是鉛印本<sup>280</sup>，此鉛印本也是來自王見川提供的資料加以打字編排，所以基本上內容與抄本相同。唯鉛印本《金不換》比抄本《金不換》多加了二則，一為〈十要詞〉二為〈自嘆詞〉。故鉛印本《金不換》卷一至卷五為 227 則，抄本《金不換》的則數如同西華道人的跋所述為 225 則，二本的卷六虛無祖合冊，則均為 45 則。抄本《金不換》封面有「退安祖師著，道光時闡，玉山老人集，同治甲子纂」<sup>281</sup>，可知此抄本由玉山老人即金老<sup>282</sup>在同治甲子 3 年(1864)蒐集袁祖著述編纂。此版由慎悟（悟真子）作序<sup>283</sup>及西華道人作跋<sup>284</sup>於宣統己酉春即宣統元年(1909)，可知目前所見《金不換》抄本應於宣統元年(1909)當年或以後刊刻。

慎悟（悟真子）為《金不換》作序，言及成書的緣由。袁祖「不計生死利鈍，復掌度世之艇」，更加「手不停書，口不住講。將天堂之樂趣，地獄之苦惱，人世之辛酸，以及善惡超墮之理，道魔邪正之由，三教合一之道，並冤緣結脈顛倒考魔等情，法語諄諄，莫不昭然於紙筆間也」。金老即林依秘「募集袁祖，以及虛、無祖師，所著之一切詞訓，共成六帙，名曰『金不換』」。慎悟言此書「以此入門，則法門不二，以此行道，則正道不偏，以此煉丹，則金丹易結。」<sup>285</sup>

279 袁志謙：《金不換》，《明清民間宗教經卷文獻》第 8 冊（台北：新文豐出版，1999），頁 335-732。

280 袁志謙：《金不換》，見林立仁整編（台北：慈琳公司，2000 年），頁 1-466。

281 袁志謙：《金不換》，同治甲子為清同治 3 年(1864)，封面頁 335。

282 袁志謙：《指南金鍼敘》《明清民間宗教經卷文獻續編》第 12 冊，頁 521。

283 袁志謙：《金不換·悟真子序》，頁 338。

284 袁志謙：《金不換·西華道人跋》，頁 729。

285 袁志謙：《金不換·悟真子序》，頁 338。本段括號「」者，皆使用本引文。



在書後，一位署名為西華道人者作跋道：「可羨退安祖，詩賦並調歌，二百二十五，段段救生藥，後附四十五，虛無醒心歌，吐盡哀腸語」，故共有 270 則詩詞歌賦。只要「將書細斟酌，口誦而心維，從此知道魔」，因為「有命則為道，無命則為魔，不知命真假，先觀人如何，瞞天想過海，人假命豈確」。並強調「有緣讀此書，根基定不薄，真人覓正道，理真道不訛，真正兩個字，丹道之根腳」<sup>286</sup>，要想結丹得道，就必須認準道真、理真及命真的道理，而袁祖的《金不換》之內容正是言真則理真、理真則人真、人真則道真、道真則命真。

## 二、光緒版《退安寶訓金不換》<sup>287</sup>

在光緒年編纂的《退安寶訓金不換》分成 1-8 卷，第 8 卷中有徐、楊十三祖的著述，此版收錄在王見川等編的《中國民間信仰民間文化資料彙編》中，封面上側署有「退安寶訓」，中間為「金不換」，右側為「謹遵原文校正無訛」，左側為「大清光緒丙午歲新鐫」字樣，光緒丙午為光緒 32 年(1906)。

書首以雲水居士作序曰：

古人道成天上，法留人間，由來尚矣。退安金不換一書，乃修身要論，回憶元始分身，運掌法盤，度人無量，至道光而授掌虛、無，大啟法門，閱咸同歷今。凡善信男女，皆奉寶訓為圭璧，然各地雖有刊本，而每出於採摘抄錄，全集難覓，竊嘆魯論家語，述自孔氏弟子傳出。而吾退安祖師，以天人負荷重任，訓諭昭昭，而淡焉忘之乎。弟子久殷志刊板，幸得玉山老人所遺原集，後附虛無集一冊，不此舉之，誠恐年久愈差，不忍終歸湮沒，爰較（校）字梓行，方不負作者苦心。<sup>288</sup>

序中講述袁祖為元始天尊分身下凡執掌道盤，孜孜不倦，救度世人，道光年時傳授虛、無十三祖。直至咸豐、同治年間，本書一直都是真修人士的圭寶，幸經玉山老人林金秘收集袁祖之作，《退安寶訓》才得以保存及流傳，後雲水居士於清光緒 32 年(1906)重新刊刻發行。

本版在內容的編排上與抄本《金不換》不同。本版以修行的分類而編排。如首卷為詩詞集，有對聯以及求修道觀念的詩詞。第二卷為詩詞歌詠集，以七言絕句以及歌詠為主。第三卷為歌詠集，純粹以歌謠為主的修道文。第四至五卷為月調集，大都以五更詞以及一至十二月的月調為詞牌所做的詩詞。第六卷則為論語集，以自責自嘆，深自反省懺悔及勸醒迷人的方式，訴說修道的種種益處。第七卷為靜室卷，專言靜坐規則及功法。第八冊前半勉勵女性修道，後半則是徐、楊十三祖的著述。本版未收錄袁祖注解崔希範的《入藥鏡》。

286 袁志謙：《金不換·西華道人跋》，頁 729。本段標「」者，皆使用本引文。

287 袁志謙：《退安寶訓金不換》《中國民間信仰民間文化資料彙編》第 2 輯（台北：博揚文化，2013）。第 1-6 卷在第 13 冊，頁 1-608。第 7-8 集在第 12 冊，頁 324-429。

288 袁志謙：《退安寶訓金不換》，第 13 冊第 1 卷，頁 3。

本書收錄袁祖及虛、無十三祖的著述共 219 則，其中第 8 冊含有 5 則虛、無十三祖所作的詩詞歌調，內含一首退安祖的〈坤道師表〉。與抄本《金不換》比較，此版少了下列幾則詩詞：〈大小周天秘義〉、〈題癡聾瘖啞 清風明月〉、〈覆友佳音〉、〈修真實語〉、〈修悟快活歌〉、〈寄友書〉、〈禪坐銀紐絲五更詞〉、〈三教同源清淨〉、〈一粒丹搗練子詞〉、〈祝友壽月調〉、〈五報恩〉等 11 則。本書只收錄 4 則虛、無十三祖的著述，為〈酒色財氣總論〉、〈告知音修持〉、〈一指禪〉、〈勸善真言〉，本書共收錄 215 則袁祖著述，因只錄了 4 則虛、無十三祖著述，加上退安祖的〈坤道師表〉，又缺漏上述 11 則，所以，此版《退安寶訓金不換》比抄本《金不換》的 270 則少了 51 則。

### 三、《無欺老祖全書》與《元化指南》

此版本袁祖之著述《無欺老祖全書》必須與《元化指南》一起比較，因為在《無欺老祖全書》書末署名「青陽山人易南子」的敘文中提及：

.....乙未春予往朝南海普陀，為親酬還香願，梵音洞中遇吾師一了山人崧陽老祖，授元化指南書，攜旋募刊流佈，甲寅歲，兼蒙中一老人賜書五卷，名曰仁義禮智信，即金不換全書是也，是書乃退安老祖，鴻慈普闡，欲使原人，盡登彼岸，均由此書成就也，書內序文全卷，除元化指南未刊者，均刊仍合全部序文全在，尊名曰，無欺老祖全書。.....  
丙辰冬至日青陽山人易南子沐手拜記<sup>289</sup>

在《元化指南》中，署名為「一了山人」者作序曰：

.....（袁祖著述）前經玉山老人，彙集成篇，名曰《金不換》，僅繕數部，分寄各方，以卷帙過多，難於抄傳，普闡之書，竟成秘本，識者惜之。山人每於披讀之下，輒欲擇其切要，刊刻流佈，俾箇中胥行傳誦，度人度己，感發興起。庶不負老祖當時著作闡化，一片苦心。.....敬登三分之一，列為四編，計六萬餘言。.....用付剞劂，以廣其傳，顏其額曰，《元化指南》，意為元始分形化炁，留此超超元著之化世篇章，作大地之指南車，以喚醒迷途也。.....

庚寅初冬，一了山人，敬題於崆峒之第一洞天<sup>290</sup>

由以上敘文可知，一了山人在清光緒庚寅即光緒 16 年(1890)刊刻，以利普傳，故自玉山老人集結完成的《金不換》中摘選了六萬餘言，命名為《元化指南》。而其徒青陽山人易南子於光緒乙未即光緒 21 年(1895)春遇師一了山人授與《元化指南》一書。青陽山人易南子復於甲寅年即民國 3 年(1914)遇中一老人授書五卷即仁義禮智信五卷，遂於民國 5 年(1916)作序刊刻發行。序中並言明「除元化指南未刊者，均刊仍合全部序文全在」，意指《元化指南》先從《金

289 袁志謙：《無欺老祖全書》，頁 977。

290 袁志謙：《元化指南·元化指南序》（新竹：正德雜誌社，1989），頁 1-3。

不換》選錄，其餘《金不換》未摘選的大部分內容則選入《無欺老祖全書》中。《藏外道書》也把《無欺老祖全書》的仁義禮智信五卷加上《元化指南》，稱為是袁祖《無欺老祖全書》<sup>291</sup>。

一了山人摘選了《金不換》中之 110 則編成《元化指南》，但每則未必完整錄自《金不換》，有的僅選取《金不換》每則中之數首，如《元化指南·清靜修悟》<sup>292</sup>取《金不換·齋戒清靜修悟 一到十詞 七首》中之 3、5、6、7 四首。或取《金不換》一則中的前、中或後段，如《元化指南·勸友勤修》<sup>293</sup>取《金不換·寄友勤辦功果 七言詩二首》<sup>294</sup>前一首的前二句，《元化指南·金丹要訣》<sup>295</sup>取《金不換·寄友勤辦功果 七言詩二首》的第二首。《元化指南》編有五卷，前二卷為風雅編卷一、二，後三卷為勸誡編卷三、四及勸誡續編五。這五卷與《金不換》及《無欺老祖全書》各卷順序無關，顯然一了山人對《元化指南》依「風雅」及「勸誡」性質重新做了安排。

《無欺老祖全書》共有五篇，以仁義禮智信命名，分別為：1.仁性集成、2.義路是由、3.禮秩昭然、4.智果編錄、5.信德洽孚。本書共計 136 則，內含〈修真實語〉、〈答徐友〉二則重複的篇章。另外，本書並未收錄《入藥鏡註》及虛、無十三祖的著述，故篇幅較少。但是加入《元化指南》110 則後，二書有相同詞名共 30 則，剔除相同詞名者為 214 則。

《無欺老祖全書》與《元化指南》分別摘選了《金不換》的全部或部分內容，所以兩書中有詞名相同但內容卻不相同者，如〈觀音真解〉、〈醒世急修〉、〈勸男女修行〉、〈謙和歌〉、〈中秋月〉、〈正道真言〉、〈寄友書〉、〈還真飛相〉、〈謝香扇闡道馨香〉、〈忍辱銘〉、〈守香解〉、〈齋戒清靜修悟〉、〈嘆迷人不知回頭〉、〈緣分詞〉、〈大道本源說〉、〈修行結緣歌〉、〈夢裡驚〉、〈三教同源清淨〉、〈齋戒〉、〈養性〉、〈骷髏長嘆〉、〈調賢詞〉、〈明言〉、〈玄機〉、〈讚大道〉、〈分清濁詞〉、〈瀟灑歌〉、〈玄密真訣〉、〈行道真言〉、〈修行吟〉等 30 則。另外，在《無欺老祖全書》與《元化指南》還會分別有相同於或相異於《金不換》的詞名。如《金不換》的〈齋戒清靜修悟 一到十詞七首〉<sup>296</sup>，在《無欺老祖全書》只錄《金不換》的第 2 首及第 4 首並以〈贈貞女修行二首〉<sup>297</sup>為詞名，《元化指南》則錄《金不換》的第 3、5、6、7 四首並以〈清靜修悟〉<sup>298</sup>為詞名。

291 胡道靜等編：《藏外道書》第 24 冊，（四川：巴蜀書社，1994），目錄頁 1。

292 袁志謙：《元化指南·清靜修悟》，頁 32。

293 袁志謙：《元化指南·勸友勤修》，頁 5。

294 袁志謙：《金不換·寄友勤辦功果 七言詩二首》，頁 428。

295 袁志謙：《元化指南·金丹要訣》，頁 15。

296 袁志謙：《金不換·齋戒清靜修悟》，頁 456。

297 袁志謙：《無欺老祖全書·贈貞女修行二首》，頁 872。

298 袁志謙：《元化指南·清靜修悟》，頁 32。

與抄本《金不換》相較，《無欺老祖全書》與《元化指南》二書皆缺漏的有〈任道真修〉、〈泣語囑眾〉、〈焚香五更詞〉、〈覆友佳音〉、〈靜室堅持〉、〈修行要語〉、〈瀟灑歌〉、〈合璧詞〉、〈勸男女修真〉、〈修悟快活歌〉、〈登岸仙槎〉、〈重道滅魔說〉、〈一粒丹〉、〈骷髏短嘆〉、〈十朵蓮花談道詞〉、〈趁早加修〉、〈勸女子修行〉等 17 則，另外《無欺老祖全書》比抄本《金不換》及《元化指南》中多出的有〈百字碑〉、〈了苦祖修真至言〉、〈修真三字歌〉、〈打坐歌〉等 4 則，所以，《無欺老祖全書》與《元化指南》的內容即是袁祖《金不換》的全部內容的說法，並不十分精確。況且，《無欺老祖全書》與《元化指南》的 214 則，其中也有拆分了抄本《金不換》的某則詞，如上述《金不換·寄友勤辦功果》拆分成《元化指南》的〈勸友勤修〉及〈金丹要訣〉。總之，《無欺老祖全書》與《元化指南》比抄本《金不換》的則數少。

另外，由《無欺老祖全書》之仁義禮智信各卷的作序時間約在道光 12-16 年間(1832-1836)，可推知此五篇原稿應成文於較早之年代。《無欺老祖全書》各篇皆有舉人或進士等為之作序，可見袁祖望重士林。各作序人也依仁義禮智信各篇闡述各篇的主旨，計有：

- (一)．〈仁性集成〉：進士張景星於道光 16 年(1836)作序。
- (二)．〈義路是由〉：舉人候選知縣潘恭壽在道光 13 年(1833)作序。
- (三)．〈禮秩昭然〉：進士許楣於道光 14 年(1834)六月作序。
- (四)．〈智果編錄〉：舉人何紹基於道光 15 年(1835)八月撰序。
- (五)．〈信德洽孚〉：舉人謝維嶺於道光 12 年(1832)春正月撰序。<sup>299</sup>

書中各篇前均有「退安十二老祖著 中一老人鑒定 禎祥山人鄧昌誠 門人青陽山人易南子敬閱校証全募捐重鐫 茂林山人李明旺」等註記。全書並由青陽山人易南子在民國 5 年歲次丙辰(1916)作序再次刊刻，青陽山人易南子認為：「依書行持尋訪，自能得遇高明至人，指授超生了死，先天大道，修成正等正覺大羅天仙、大忠大孝之真人，方不負遇書之大好因緣，以慰無欺老祖普度收圓心願也。」<sup>300</sup>

當時士子們對袁祖著書立說以及濟度眾生的無量功德推崇備至，由序文約略可知〈信德洽孚序〉完成最早，約在道光 12 年(1832)，〈義路是由序〉在道光 13 年(1833)，〈禮秩昭然序〉在道光 14 年(1834)，〈智果編錄序〉在道光 15 年(1835)，〈仁性集成序〉在道光 16 年(1836)。

在《無欺老祖全書》中可知著述年月者為：〈九年九月自題〉<sup>301</sup>為道光 9 年 9 月(1829)著，收在〈信德洽孚〉。〈庚寅元旦發筆勸諭醒世語〉<sup>302</sup>為道光 10 年庚寅元旦(1830)著，收

299 袁志謙：《無欺老祖全書》，〈仁性集成序〉在頁 839。〈義路是由序〉在頁 867。〈禮秩昭然序〉在頁 898。〈智果編錄序〉在頁 930。〈信德洽孚序〉在頁 956。

300 袁志謙：《無欺老祖全書·述文》，頁 977。

301 袁志謙：《無欺老祖全書·信德洽孚·九年九月自題》，頁 972。

302 袁志謙：《無欺老祖全書·仁性集成·庚寅元旦發筆勸諭醒世語》，頁 860。

在〈仁性集成〉。〈癸巳元旦發筆書〉<sup>303</sup>著於道光 13 年(1833) 癸巳元旦，收在〈元化指南〉。〈癸巳春吉書〉<sup>304</sup>著於道光 13 年(1833) 癸巳新春，收在〈智果編錄〉。故知袁祖著述中有日期可考中，最晚的篇章是著於道光 13 年(1833)癸巳新春的〈癸巳春吉書〉，見下表。

表 3-8 《無欺老祖全書》各篇資料整理

次序	篇章	書內文章	序文完成年月	推估完成年月
1	〈仁性集成〉	〈庚寅元旦發筆勸諭醒世語〉庚寅為道光 10 年	雖完序於道光 16 年夏五月中旬，但於道光 15 年秋即收到〈仁性集成〉	道光 10-15 年
2	〈義路是由〉	「這如今，就是那，寅卯相交」 <sup>305</sup>	道光 13 年秋 7 月下旬	道光 10-13 年
3	〈禮秩昭然〉	「虛無了道，勿頸高懸」 <sup>306</sup>	道光 14 年 6 月中旬	道光 8-14 年
4	〈智果編錄〉	〈癸巳春吉書〉癸巳為道光 13 年	道光 15 年歲次丙申八月下旬	道光 13-15 年
5	〈信德洽孚〉	〈九年九月自題〉道光 9 年 9 月	道光 12 年春正月上旬	道光 9-12 年

#### 四、《萬靈歸宗》

《萬靈歸宗》一書之內容，與《金不換》無一首相同者。咸豐六年(1856)，水老彭超凡，道號滄州子，作序曰：

十二袁祖執掌天盤，船撐西蜀接引，虛無二祖之時而著也。……後來恐遭希奇之考，難以轉回古家之鄉，特咏此詞調，以消悶懷。遺留末後，可作三期證據。使其得見此書者，心有主宰，不為外道所愚，棄邪途而歸於正路，真可為照幽暗之金燈，實可作度聖賢之寶筏也。……咸豐六年歲次丙辰秋月中浣之五日 滄洲子序於大成堂西窻<sup>307</sup>

序中有言此篇在度化虛、無十三祖時所作。其書共有三十則，大部分皆以詞牌名為整則詞的名稱。較難從名稱上看出內容，不若《金不換》大都以內容為名。其內容：

303 袁志謙：《元化指南·勸誡續編卷五·元旦書囑》，頁 361。《金不換》中之〈癸巳元旦發筆書〉在《元化指南》中更名為〈元旦書囑〉。

304 袁志謙：《無欺老祖全書·智果編錄·癸巳春吉書》，頁 947。

305 袁志謙：《無欺老祖全書·義路是由·急修真諦》，頁 895。「寅卯相交」是道光 10-11 年間。

306 袁志謙：《無欺老祖全書·禮秩昭然·考懲確論》，頁 907。「虛無了道」是道光 8 年。

307 袁志謙：《萬靈歸宗》，頁 30。

1. 有關「勸人修道」的詞有：〈駐雲飛調〉、〈五更雲錦裳〉、〈金蓮浮水調〉、〈天下樂〉、〈獨步雲梯〉、〈步雲霄〉、〈玩花樂〉共 7 則。
2. 有關「修道躲劫」的詞有：〈鳳鳴梧桐帶過清江引〉、〈疊落金錢〉、〈一枝花緊插皂羅袍〉共 3 則。
3. 有關「坤女修道」的詞有：〈白蓮出泥詞〉、〈一隻舟調〉共 2 則。
4. 有關「認祖尋根」的詞有：〈玉蓮花繁詞〉、〈紫蓮放蕊曲〉、〈滿庭芳〉、〈月中攀桂〉、〈浪淘沙〉、〈耍孩兒〉共 6 則
5. 有關「天機預言」的詞有：〈清江引〉、〈柳葉舟調〉、〈錦餅帆〉、〈玉蓮香〉、〈跨鸞吟〉共 5 則
6. 有關「煉丹修道」的詞有：〈海浪滔天調〉、〈山坡羊〉、〈龍鳳和鳴調〉共 3 則
7. 有關「勸誡守齋」的詞有：〈松葉滴淚詞〉、〈酒色財氣西江月四首〉、〈酒色財氣煙詩〉、〈又一剪梅五首〉共 4 則。

按以上的歸類，以勸人修道及認祖尋根的詞較多，顯見袁祖初入四川，剛開展道務，故勸勉徐、楊尋真道、覓祖根為主。本書比較特別的地方是敘述天機及預言部分，如〈清江引〉的「弓長祖末後一著知音少，末後一著非虛渺，千門萬教俱來搞。」<sup>308</sup>〈柳葉舟調〉的「無有真把柄二八去尋討，三六子收佛燈那時遲了。」<sup>309</sup>以及〈跨鸞吟〉的「弓長祖代天宣化。」<sup>310</sup>等。皆可視為天機預言，預言「末後一著」的到來，以及「三六子收佛燈」暗指後東方十八代祖弓長祖為末後收圓祖師。

署名重九馬性子者，於民國 23 年(1934)作的跋中提到：

民國己未年(1919)，得聞性道，方識內中所載詩歌，盡屬丹道密訣。句句吻合，字字金鍼……遇一故友，談及修道箴言，謂此書較他種丹經更覺精顯。友於是持以相贈，展誦迴環，喜不自勝。得此一書勝讀他書萬卷，……果能勘破此書訣竅，靜以修己，動以度人，則超宗拔祖，同赴遙京，豈不懿歟！天運甲戌季秋重九馬性子謹識。<sup>311</sup>

顯見《萬靈歸宗》一書藏丹道密訣，若能勘破書中訣竅，繼而修己度人，則超宗拔祖同赴遙京可期也。

## 五、其他書籍

308 袁志謙：《萬靈歸宗》，頁 33。

309 袁志謙：《萬靈歸宗》，頁 36。

310 袁志謙：《萬靈歸宗》，頁 45。

311 袁志謙：《萬靈歸宗》，頁 30。

因為袁祖的詩詞深具啟發作用，句句珠璣，故其後的修道團體多採用之，或錄在其雜誌中以饗讀者，或民間宗教多抄錄用以唱誦或教導信眾，或者選錄袁祖著述。如《指南金鍼》、《醒迷錄》、《修真指南》等等。

### （一）《指南金鍼》

慎吾散人於民國4年(1915)的序中言及：

是書從元化指南分刻，元化指南從金不換提出。……茲有明善居士喜讀此文，但畏其多，暫刻一本，……因其額名指南金鍼，……乙卯孟冬慎吾散人敬叙於太和山房西華庭

312

本書收錄於《明清民間宗教經卷文獻續編》第12冊中，序中所言因明善居士因怕《元化指南》內容太多，所以選取《元化指南》110則中之58則，詞名則沿用《元化指南》之詞名。

### （二）《醒世要言》<sup>313</sup>

《醒世要言》收錄於《明清民間宗教經卷文獻》第9冊中，共錄有29則袁祖著作的詞。有24則與其相同，不同的有〈退安祖醒世詞〉、〈退安祖百得詞〉、〈退安祖十筆鈎〉、〈修真詞〉、〈清閒安樂調〉等5則。雖然《金不換》中也有〈百得詞〉與〈清閒安樂調〉但內容不同。本書未見序文及目錄，僅在封面左側有「光緒癸巳年鐫」稍小字體，中間有「醒世要言」書名，光緒癸巳為光緒19年(1893)。依本書內容有5則詩詞為《金不換》所未具，可推估此書應非源自金老玉山老人所蒐集的《金不換》一書。

### （三）《醒迷錄》<sup>314</sup>

《醒迷錄》選用袁祖所著詩詞，其中5則已收錄在《金不換》<sup>315</sup>。分別是〈夢裡驚〉、〈修道真言〉、〈化氣歌〉、〈十二月唸佛〉、〈現在佛嘆五更詞〉。另外，《金不換》未收錄的有〈老母哭嬰兒五更詞〉、〈嘆五更詞〉、〈樂道詞〉、〈行道八則〉、〈行道百字訓〉、〈孝弟忠信禮義廉耻八勸〉、〈咏春夏秋冬〉、〈富貴貧賤鰥寡孤獨八嘆〉、〈參禪五更詞〉、〈五更七絕五首〉、〈十嘆無常〉、〈十嘆修行〉、〈退安祖勸婦女文〉、〈勸婦女十字文〉、〈嘆世情〉、〈醒世要言〉、〈現在佛嘆五更詞〉、〈哭皇天〉、〈嘆五更〉、〈五更詞一〉、〈五更詞二〉、〈十二月修行一〉、〈十喚夢〉等23則。

312 袁志謙：《指南金鍼》，頁518。

313 袁志謙：《醒世要言》，《明清民間宗教經卷文獻》第9冊，（台北：新文豐出版社，1999），頁682-707。

314 袁志謙：《醒迷錄》，《明清民間宗教經卷文獻續編》第9冊，（台北：新文豐出版社，2006），頁349-377。

315 〈修道真言〉（同《金不換·修道吟》），〈十二月唸佛〉（同《退安寶訓·十二月唸佛》）。〈現在佛嘆五更詞〉（同《退安寶訓·清淨五更詞》）。

本書在袁祖詩詞之前集錄了羅狀元詩詞，在袁祖詩詞中間也收錄了純陽祖、真武祖、劉素真所作的詩詞。故知此本是專為警醒愚迷而收錄相關勸世修道詩詞的書。

#### （四）《修真寶筏》及《修真指南》

收錄在《近代中國民間宗教經卷文獻》中的《修真寶筏》<sup>316</sup>有 30 則袁祖著作的詞章，其中收錄於《金不換》中有 5 則：〈二十規條〉、〈合璧詞〉、〈金石言〉、〈齋戒解〉、〈道一堂坤道必讀〉<sup>317</sup>。收錄於《無欺老祖全書·仁性集成》者為〈何若祖師修真至言〉<sup>318</sup>。未收錄於《金不換》的有〈修真指南歌〉、〈修真路引〉、〈三皈真解〉類 6 則，〈五戒真解〉類 7 則，〈十惡真解〉、〈八邪真解〉、〈七言詩一首〉、〈福慧雙修解〉類 2 則<sup>319</sup>，〈道一堂訓女規箴〉、〈道源說附忠教節義詞四首〉、〈操舟賦附俚言四首〉、〈玄關〉等 24 則。

此《修真寶筏》分為鉛印本及抄本兩種，本書的第 14 至 44 頁為上述內容之鉛印本，第 45 至 65 頁為抄本，略有殘缺，書末有「鶴陽抄宋」字樣。有以下〈修真指南歌〉、〈三皈真解〉類中只有〈三皈真解〉、〈皈依佛真解〉半則，〈皈依法真解〉及〈皈依僧真解〉等 3 則半，〈五戒真解〉類 7 則，〈十惡真解〉，〈八邪真解〉，〈二十規條〉，〈七言詩一首〉，〈合璧詞〉及〈結緣歌〉等 17 首半。除了〈結緣歌〉<sup>320</sup>外，其中 16 首半皆與鉛印本相似。

另外，收錄於《中國民間信仰及民間文化資料彙編》<sup>321</sup>第 1 輯第 16 冊中的《修真指南》，其內容為〈修真指南歌〉、〈修真路引〉、〈三皈真解〉類 6 則，〈五戒真解〉類 7 則，〈十惡真解〉、〈八邪真解〉等。因內容與《修真寶筏》抄本相似，故在此一併說明。本書封面另題有「咸豐 10 年重鑄」字樣。若是咸豐 10 年(1860)重鑄，則其初次刊刻日期應早於咸豐 10 年(1860)數年或十數年。玉山老人於咸豐 8 年(1858)接替水老<sup>322</sup>掌理道務，且於同治 3 年(1864)集結《金不換》<sup>323</sup>。所以，依日期及內容來看，本書內容並未被玉山老人收錄集結於《金不換》內。

316 袁志謙：《修真寶筏》，《明清民間宗教經卷文獻續編》第 12 冊，（台北：新文豐出版社，2006），頁 14-61。

317 在《金不換》中，《修真寶筏·金石言》名為〈修行金石言〉，頁 515，《修真寶筏·齋戒解》為〈齋戒〉之前 12 首，頁 538，《修真寶筏·道一堂坤道必讀》名為〈坤道必讀〉，頁 367。

318 《修真寶筏·何若祖師修真至言》在《無欺老祖全書·仁性集成》名為〈了苦祖修真至言〉，頁 850。

319 〈三皈真解〉類 6 則為〈皈字真解〉，〈依字真解〉，〈皈依真解〉，〈皈依佛真解〉，〈皈依法真解〉，〈皈依僧真解〉，〈三皈真解〉，〈五戒真解〉類 7 則，為〈精嚴五戒律詩〉，〈一不殺生戒〉，〈二不偷盜戒〉，〈三不邪淫戒〉，〈四不酒肉戒〉，〈五不妄語戒〉，〈五戒真解〉，〈福慧雙修解〉 2 則為〈修福解〉及〈修慧解〉，頁 17。

320 在《金不換》中，《修真寶筏·結緣歌》名為〈修行結緣歌〉，頁 482。

321 袁志謙：《修真指南》《中國民間信仰及民間文化資料彙編》第 1 輯第 16 冊，（台北：博揚文化，2013），頁 1-39。

322 見《金不換》之慎吾悟真子序，頁 335。「自道光癸卯（道 23-1843），水公承行十六載至咸豐戊午（咸 8-1858），金公掌理二八春。」故知水公玉山老人於咸豐 8 年(1858)承命。

323 袁志謙：《金不換》封面題有「玉山老人集 道光時闡 同治甲子纂」，同治甲子為清同治 3 年(1864)，封面頁 335。



另於《修真指南衍說附》<sup>324</sup>一書中，由署名瀛洲子者，作序曰：

……雖聞道妙，堂奧難窺或為七情之溺，或受六賊之牽，或因猿馬弄虛靈，或被妖邪侵正法。深恐三皈漏而墮三塗，五戒瀆而沉五苦。更有十惡八邪之魔關。乃十萬八千程途之荊棘也。必於皈依嚴持，自然漸入佳境，惡邪悉改，何難直上天堂。是知修真指南，誠為出世之銘箴，超凡之準則也。……同治四年 歲次旃蒙赤奮若 陽月上澣 楚南瀛洲子 敬書於萬佛樓中<sup>325</sup>

瀛洲子作於同治4年(1865)的〈修真指南序〉中，明言三皈五戒對修行的重要性，故《修真指南》為「出世之銘箴，超凡之準則」。

另外，由一了山人著胡思真於光緒23年(1897)刊版的《醒夢齋輯要篇》<sup>326</sup>內有袁祖詩詞，計有4則存在於《金不換》中，如〈闢邪崇正真言〉同《金不換·闢邪崇正論》、〈退安祖勸婦女詞〉同《金不換·退安祖勸婦女文》、〈坤道師表〉(同《金不換·坤道師表》)、〈懶加修〉(同《金不換·淚書示眾》)等。其他種種袁祖詩詞散見在各勸世修道書中，枝繁葉茂無法盡錄。

綜合以上袁祖著述的版本、刊印年月及其他資料作成以下彙整表，其中約略年度均取自上文，不另標註出處。

表 3-9 袁祖著述各本資料彙整表

書名	則數	約略編纂年度	約略作序或刊刻年度	備註
《金不換》抄本	270	同治3年(1864)	宣統元年(1909)	含虛、無合冊45則。
《金不換》鉛印本	272	同治3年(1864)	2000年整編出版	含虛、無合冊45則。
《退安寶訓金不換》	219	同治年間金老集	光緒32年(1906)	含虛、無祖5則。
《元化指南》	110	光緒16年(1890)	民國5年(1916)	由《金不換》抄出。
《無欺老祖全書》	136	民國3年(1914)	民國5年(1916)	由《金不換》抄出，但有4則《金不換》未收錄。
《萬靈歸宗》	30	咸豐六年(1856)	民國23年(1934)	內容與《金不換》不同。
《指南金鍼》	58	光緒16年(1890)	民國4年(1915)	本書由《元化指南》抄出。

324 袁志謙：《修真指南衍說附》《中國民間信仰及民間文化資料彙編》第1輯第16冊，（台北：博揚文化，2013），頁40-136。

325 袁志謙：《修真指南衍說附·瀛洲子修真指南序》，頁42。「歲次旃蒙赤奮若 陽月上澣」為「歲次乙丑10月上旬」，見<https://kknews.cc/news/k2elzv.html>，取用日期2020.03.19 12:43。

326 一了山人：《醒夢齋輯要篇》《中國民間信仰民間文化資料彙編》第1輯第15冊，（台北：博揚文化，2011），頁279-374。

《醒世要言》	29	不明	光緒 19 年(1893)	有 5 則《金不換》未收錄。
《醒迷錄》	28	不明	不明	有 23 則《金不換》未收錄。
《修真寶筏》或 《修真指南》	30	同治 4 年(1865)序	咸豐十年(1860)重 鏤	有 24 則《金不換》未收錄。

袁祖是普度開荒之始祖，道開中國西南，留下甚多教導修行義理或聯繫、指導道務之書信，上章已詳論弟子將其書信、文章集結所成之文本。是以自七祖至十二祖，以袁祖所留下之文章最為完整，而文章中對弟子闡述之修行義理，在在顯露其修道觀，這其中包含有一貫道基本的義理及道統源流，更有開荒時期的修行特色。袁祖所闡述之義理對於其後的五行及曾在西乾堂修辦的王十五祖，有一定的影響，所以其後水老、金老以及王祖所留下的著作中，亦可見袁祖理念之延續。不過，袁祖是開荒之祖，未至收圓階段，而王祖是收圓之祖，因此在收圓義理的層面上，袁祖僅能預喻，尚不能直言。因此，本章嚐試由袁祖的留書內容來探究袁祖的傳承與著述，至於開荒時期的修行觀，則留待下一章闡述。

## 六、小結

綜觀袁祖一生修道的歷程，從一介秀才，歷經開荒時的飢食紅苕，衣物典盡的苦況，到開化四省的一代祖師，其過程可謂曲折坎坷。若非袁祖辛勤的開荒及筆耕，則一貫道無法留下許多寶貴修道資料，從袁祖的著述中，可知袁祖傳承了一貫道系統的真傳，在先修後得的修法當中，積極度化弟子，並把修道要訣留下文字紀錄，使後續的五老乃至於王十五祖有所依憑，為先得後修的一指禪奠定了堅實的根基。

袁祖雖然歷盡千辛萬苦，但誠心所感，終度到徐、楊十三祖，傳承道脈。徐、楊十三祖因為道場規模的擴大、徒眾人數的增加，屢屢遭到官考，最後僅承命兩年即雙雙頂劫回天。故而袁祖復出掌理道場，後以七十四歲高齡回天。

另一方面，也因為道務的拓展，弟子分工、分派各地，使得勢力強大的弟子，產生異心。因此，袁祖回天之後，仍然在天領導。由袁祖主壇的雲城會議，訂立了為收圓作準備的《雲城章程》，影響了袁祖以後，水、金老掌道，以及後續姚十四祖直至弓長、子系十八祖的修辦道方針。選定了五行十地，進行全國調度，建立基業。袁祖竭盡心力，開拓聖業，著文勸眾，度化眾生，袁祖實可謂具有「立德、立言、立功」<sup>327</sup>三不朽之一代祖師。

327 袁志謙：《金不換，悟真子敘》言：「祖師立功、德、言三不朽也」，頁 337。

## 第四章 袁祖的宇宙觀及修行觀

### 第一節 宇宙觀

#### 一、宇宙生成說

袁祖的留文中所闡述的義理，因為可視為一貫道道降火宅後，最詳盡的道義之說，所以也可視為研究一貫道義理發端之依據。

袁祖對於宇宙的起源，說道：「未兆之初，混混沌沌，沕沕淪淪，靜而不動，黑而不明，真陰凝結，一物不生。」天地未生之前，混沌渾淪，寂靜黑暗，未生一物。「至於子會，靜極而動，陰極陽生，黑空兆白，乃是先天，既兆之始，杳杳冥冥。其中有精，天一生水，一陽初昇，是時一炁，初開生天，天得以清。」到了子會，靜極生動，清陽上昇開天，「至於丑會，靜極之中，恍恍惚惚，其中有物，一炁再闢，地得以寧。」到了丑會，陰濁下降生地，天地既成，「復至寅會，一炁大舒，遂以生人，人得以聖，自是氣舒，三陽開泰，萬物資生，由一而二，二而及三，生四五六，七八九十，八萬四千，由此出焉。」至寅會時，生人生物，萬類聚全。但世間萬物「生生不息，陽盡陰旋，有生有滅，輪迴往還，沉淪不絕，苦海無邊。」<sup>328</sup>萬物生殺消長，苦海沉淪，輪迴不已。

宋明諸儒，勦力精研理學，漸次發現三極之理，惜未得天命真傳<sup>329</sup>，遂有尊德性、道問學之爭<sup>330</sup>。袁祖為一代祖師，承膺天命，深明天地生滅之道，純熟三教之理，並揉合儒家易學天一生水，一陽初昇，三陽開泰等，及陰陽相生，杳冥恍惚，有精有物，天清地寧等之道家思想，以及佛家生滅往還，苦海無邊，輪迴沉淪的觀念，以敘述宇宙之成、住、壞、空思想，創建一貫義理，在明清萬教齊發時期，獨樹一格。

#### 二、至上神——無生老母

前已言一貫道道降火宅後，出自火宅俗夫的祖師，直至袁祖方有文章遺世，袁祖的文章中提及「無極」、「無生」與「無生老母」的觀念與用詞。袁祖的文章中特別說明了無極與無生之義：

328 袁志謙：《金不換·玄關指要》，頁 386。本段皆本於此註解。

329 「迨至宋朝，希夷首初，濂、洛、關、閩、如周敦頤、程灝、程頤、張載、朱熹等，相繼而起，真宗賴以復昌，然而運不相逢，究未得繼續道統，因為孟子以前，業已盤轉西域，釋教接衍。」見南屏道濟：《一貫道疑問解答》，頁 11-12。

330 「朱道問學，陸尊德性，一貫之道，歧分兩徑。……程、朱、陸、王，未息異同，各執一端，忘卻中庸。德性問學，豈容偏重。」見王覺一：《北海老人全書·三易探原》，頁 156。

若明大道 則識先天 未兆之始 渾無岸邊 純黑純靜 陰至極焉 至虛至無 無極名焉 無  
無所生 無生稱焉 由黑生白 由靜生動 由虛生實 由無生有 由陰生陽 老母傳焉<sup>331</sup>

無生老母又稱無極老母，《一貫道疑問解答》：「無極，即至極而無以復加之義，因無極有生育天地、人類、萬物之功能，是由無形而生有形，因有形而有名，是為母，所以稱之為：『無極老母』」<sup>332</sup>「無生老母」是一貫道的至上神，無生老母是創生天地萬物的造物主<sup>333</sup>，此即袁祖言：「混沌洪濛初發生，無生當年立世界，生天生地生人倫」<sup>334</sup>，無生老母既是眾生根性的來源，那麼「點明生性之母，表出親娘無生，還要歸根認母，還要見得娘親，此點源流一脈」<sup>335</sup>，所以祂也是眾生的歸處。所以袁祖與弟子要「收萬教來併千門，掃邪歸正盡歸根，盡歸根，蓮花極樂，永伴無生」<sup>336</sup>。

再者，無生老母也是至高無上的主宰，在一切眾仙佛神聖之上，因此無生老母先命原佛子下凡治世，現今為接引原佛子回鄉，遂派遣諸佛下凡、發派祖師降世，甚至立萬教千門。此理可見袁祖之闡述：

還要推源取總 初祖上有一尊 是他無中生有 是他生天地人 是他生仙生佛  
是他產出萬靈 是他發下無字 是他命下東林 是他靈光一段 是他億萬化形  
是他憂心不暇 是他住望殘零 是他悲悲切切 是他淚洒胸襟 是他差遣諸佛  
是他發祖降臨 是他票發萬教 是他分立千門 是他立定邪教 是他放下魔軍  
是他執掌劫運 是他重立人倫 是他星移斗轉 是他另立權衡 是他萬法歸一  
是他普度原人 是他掃滅惡黨 是他普度善根 這樣大恩大德 個個忘了來因<sup>337</sup>

在《一貫道疑問解答》：「一貫道所供奉神佛，為主宰三界十方之明明上帝。……其下協辦天道之神聖，如諸天神祇，以及彌勒古佛、觀音古佛、濟公活佛均為本道所供奉之神佛。」<sup>338</sup>也說明此至上神的概念。並且無生老母「執掌劫運」，為救度原子與三期分別派遣三佛主事，及諸天神聖協辦。袁祖也講明三佛收圓的觀念：「論大道考究森嚴。不比那先天燃燈九劫鮮。又不似中天釋迦的二九收圓。」<sup>339</sup>白陽時期彌勒佛，「若不是釋迦教滿，難逢這三陽開泰。什法顯，盡攏來趕彌勒。」以及「時逢三期白陽會，掃除五毒免禍牽。」<sup>340</sup>故袁祖時期已闡述各

331 袁志謙：《金不換·玄關指要》，頁 386。

332 南屏道濟：《一貫道疑問解答》，頁 16。

333 無生老母：《皇母十誡》，頁 38。「造物真主，無皇老母」。

334 袁志謙：《金不換·十二月念佛歌》，頁 628。

335 袁志謙：《金不換·直指歸根還原返本論》，頁 355。

336 袁志謙：《金不換·讚大道》，頁 577。

337 袁志謙：《金不換·直指歸根還原返本論》，頁 355。

338 南屏道濟著：《一貫道疑問解答》，頁 3。

339 袁志謙：《金不換·魔考指明》，頁 512。

340 袁志謙：《萬靈歸宗》（新北：正一善書，1996 五經合刊本），「彌勒」在頁 37，「白陽」在頁 53。

代表青陽、紅陽及白陽的燃燈佛、釋迦佛及彌勒佛。

有關無生老母之用詞，王祖曾言：「開道始稱無生，經卷可驗。」<sup>341</sup>統計整本《金不換》中，標明「無生老母」的字詞有 4 處，無生老母的簡稱「無生母」的字詞有 6 個，代表無生老母意義的「無生」的字詞有 44 個，無生老母的親暱叫法「老母」的字詞，有 73 個。代表「老母」的單個「母」字共 60 個，加上「老無極」、「無極母」及「無極老祖」的字詞各 1 共 3 個，總共約有 180 個左右。

### 三、三極三天之說

袁祖宇宙觀中，除了確立一貫道的至上神--無生老母外，便是闡述由無極、太極以及皇極之三極理論。無極乃是「未兆之始，渾無岸邊，純黑純靜，陰至極焉，至虛至無，無極名焉」，繼而，「由黑生白，由靜生動，由虛生實，由無生有，由陰生陽，老母傳焉，有白有靜，有實有有，太極產焉。」<sup>342</sup>故「太極原從無極生，無極曾將太極乳。」<sup>343</sup>三極乃「從無極，生太極，皇極三運。」三天則是「有先天，與中天，後天流行。」<sup>344</sup>而修行之境界要能：

蘊通無太皇極 融徹精氣神要 萬殊收來一本 半偈了完眾奧  
放開三千大千 捲藏須彌芥抱 到此無去無來 成就無上真妙  
超出三十三天 纔算了然高蹈<sup>345</sup>

也就是能夠「清靜有餘入妙津，皇極還於無太極。」<sup>346</sup>所以皇極本於太極，太極本於無極，這也是王祖所言的「無極理、太極氣、皇極象現」<sup>347</sup>，修行的目標是要由皇極還於太極，太極還於無極。

### 四、末後收圓的預喻

第十二、十三祖的時代天時未至收圓階段，但也將近王十五祖出細收圓的到來，因此在《金不換》的文章中多見鼓勵弟子要勤修、度眾，若能修成即能解脫，若修不成，也要積累功德與善緣，以待即將到來的收圓，如文中有言：「囑咐男女老幼，調賢引眾加修 收圓普度不久，老母撥轉船頭」<sup>348</sup>、「要做個孝子賢孫，普度收圓總還是癡聾瘡啞，清風明月。有一日大道

341 王覺一：《北海老人全書·歷年易理·丁丑又帖》，頁 9。

342 袁志謙：《金不換·玄關指要》，頁 386。

343 袁志謙：《金不換·修行詞》，頁 444。

344 楊還虛、徐還無：《金不換卷六·虛無二祖合冊·告知音修持》，頁 661。

345 袁志謙：《金不換·崇本銘》，頁 425。

346 袁志謙：《金不換·自警》，頁 405。

347 王覺一：《北海老人全書·歷年易理·戊寅帖 光緒四年》，頁 16。

348 袁志謙：《金不換·寄合堂書》，頁 691。

彰明，方能夠泰然自得。」<sup>349</sup>，但是「收圓將成時候，劫難滾滾來臨」<sup>350</sup>，所以更要堅忍不拔，精進不退。此外，開荒下種階段雖未至「三曹普度」，但袁祖也提及將來收圓到，「天地三曹，忙個不了。」<sup>351</sup>龍華大會上「天下諸佛共獻寶，三曹齊來到。」<sup>352</sup>，所以，在袁祖時代已提示天曹、地曹及人曹的「三曹」觀念，直至王祖出細收圓時代，就開啟度化三曹的里程碑<sup>353</sup>。

袁祖又屢屢強調將來收圓時得「末後一著」的重要，如：「一竅玄關，末後一著，直指單傳。」<sup>354</sup>「達摩祖，末後的一著單傳，無字經，玄關竅本來面目。」<sup>355</sup>，「一顆明珠亮堂堂，一竅玄關緊包藏，一著末後守得定，一法包涵萬法王。」<sup>356</sup>袁祖也進一步預告「一指禪」及末後十八祖弓長祖將來大開普度。「.....弓長祖末後一著知音少。末後一著非虛渺，千門萬戶俱來搞.....」<sup>357</sup>，「.....九九乾坤大動變，不久現出一指禪。」<sup>358</sup>，袁祖宣告眾生苦等的普度大收圓即將來臨。

## 五、小結

袁祖是受命於天的一代祖師，上通天、下達地，其對天地人根源自當明瞭透徹，因此在此文章中闡述宇宙觀，提出宇宙生成的過程以及其後三佛應三期之收圓，對照各教門琳瑯滿目、隱晦難分的宇宙生成道理，顯得清楚明瞭又富有說服力。談到宇宙生成，就必然要提到一貫道所尊奉的至上神——無生老母，無生老母不但創生天、地、人，派遣佛子下凡治世，更是在天地將收之際，分青陽、紅陽、白陽三期指定三佛負責主事，以接引佛子返回原來的來處——理天。又為了接引佛子回天，無生老母於末後啟動白陽收圓。袁祖深明此理，故預告弟子，勤修善緣，以待時日來臨。

## 第二節 修行觀

袁祖處在開荒下種時期，上承單傳獨授及捎書傳信，下接收圓普渡。以「先修後得」廣開普渡，傳道方法以《禮本》、《愿懺》加上九節玄功修煉。本章分為先修後得的修行方法以

---

349 袁志謙：《金不換·自責吟》，頁 413。

350 袁志謙：《金不換·寄友詞三段》，頁 399。

351 袁志謙：《萬靈歸宗·五更雲錦裳》，頁 31。

352 袁志謙：《萬靈歸宗·天下樂》，頁 36。

353 王祖在癸未年的章帖中述及：「度九曜歸覺路會星事罷，這大道才普傳二南三江，辛巳年到燕南趙北會上，三清祖地藏母先設道場，聚集了十七省四七星象，洪鐘會命俺度十殿閻王」，見王覺一：《北海老人全書·歷年易理·癸未又帖》，頁 62。

354 袁志謙：《金不換·玄關指要》，頁 386。

355 袁志謙：《金不換·皈佛真言》，頁 504。

356 袁志謙：《金不換·十字真言》，頁 356。

357 袁志謙：《萬靈歸宗·清江引》，頁 32。

358 楊還虛、徐還無：《金不換卷六·虛無二祖合冊·叮囑天機論》，頁 696。

及入世修行的修行理念等小節。

因天時未到收圓時期，袁祖僅能以「先修後得」方式開荒下種，因「捎書傳信之世，.....紙上尋道，而不傳道。開荒下種，傳道而不傳真道。」<sup>359</sup>故以「九節玄功」修煉，期能「直破太極圈」<sup>360</sup>、「煉個金剛不壞身。」<sup>361</sup>得道成仙是多數中國人的夢想，但修煉過程十分艱辛，且「千百無一得大丹」<sup>362</sup>。本節先介紹道眾修行的九節玄功，次則介紹佛堂供儀以及介紹佛堂的進道皈依過程，最後介紹袁祖的重要修行理念。

## 一、九節玄功

首先介紹九節玄功，九節乃「一築基、二煉己、三採藥、四得藥、五進火、六烹煉、七溫養、八沐浴、九退符。」<sup>363</sup>第六步烹煉亦稱武火，第七步溫養又稱文火。九節玄功大略分成築基、煉己、採藥、得藥的先天炁部分以及進火、溫養、沐浴、退符的結丹部分，以下說明九節玄功之內容及功法。

### (一) 築基煉己

築基煉己是修煉九節玄功的基礎，

築基乃建築之基礎。學道，必須先行人道，配合天道，行外功，作善事，守戒律，煉靜坐，閉精血，定飲食，制睡眠，限勞動，棄妄想。<sup>364</sup>

故欲入道，需先行人道遵天道，並行刷書放生等外功，守三皈五戒，修煉靜坐，以上基礎，久行有成時，始可拈准入道，求領玄關。求得玄關後，即可依玄關進行進階修煉築基，築基是修煉九節玄功的基礎，遵循天道運行，人道不虧，行善積德，遵守三皈五戒，靜坐調息，吸清氣排濁氣，致虛極守靜篤，斷絕慾念，持齋戒殺，飲食有定，睡眠有時，勞動有節，棄絕妄想，守至無人無我時，精血自化，意守玄關，氣沉丹田。

其煉法為「上丹之時，端身正，必使玄關丹田，一氣相接，任督二脈周流貫通。守至靜極生動，丹田炁息溫暖，即謂之築基。」<sup>365</sup>上丹靜坐時，身心端正，保持玄關丹田氣流相接以及任督二脈氣流通暢，直至感到丹田氣息溫暖，才是築基功法。

而丹田氣息溫暖時，繼續煉己功法。

---

359 王覺一：《北海老人全書·祖師四十八訓》，第48條，頁95。

360 袁志謙：《金不換·合璧詞》，頁447。

361 袁志謙：《金不換·修道真言》，頁652。

362 王覺一：《北海老人全書·歷年易理》，壬午又帖，頁39。

363 佚名：《道德淺說》收錄於林萬傳：《先天道研究》，第2篇頁634。

364 佚名：《道德淺說》收錄於林萬傳：《先天道研究》，第2篇頁634。

365 仙佛齊著：《道鐘警明》，（苗栗：道一宮至釋堂，1960），頁276。

煉己乃煉心制性也。使心慾無妄生，靜中對境無心，一切假境，現於目前，一毫不著，即俗氣全消矣。<sup>366</sup>

煉己守靜時，心中妄念頻生，虛華假境現前，需剋制心念，煉至無心，其煉法為「提防心意妄動，有損地基，必將心中私慾除盡，道心方能純靜，心既純，則滿身精氣神皆聚於丹田，即謂之煉己。」<sup>367</sup>煉己慎防私慾蠢動，必除惡務盡，須純靜心念，心純念盡後，則先天炁聚於丹田。

在築基階段在於修身守戒，食睡有節，靜坐調息，閉絕精血，炁沉丹田，而煉己在修心煉性，外防心魔假境，內心無慾無求，嚴防心猿牢拴意馬，使築基穩固，藥苗牢固。築基煉己階段，僅在玄關至丹田部位的產藥過程。

## （二）採藥得藥

待「築基煉己功成，外功滿，而人慾消，得到大自然之景象，靜極之中，已有藥物漸現，即時用採取之功奪之也。……靜中求出甘露，真意順甘露，而降下丹田，即時用真意，推出兩腿……隨時吸先天虛無之氣到玄關。」<sup>368</sup>當築基、煉己完成，妄念不生，外魔全消，心念回歸大自然本來景象，先天之炁降在丹田，透過兩腿腳趾吸歸玄關，以玄關吸取先天炁，先天炁即藥。藥乃「自身之精氣神也，……抽坎填離之術，將坎宮一點真陽，返歸離宮，而成乾位，返本還原，復回先天。」<sup>369</sup>採藥後，以「連推連降，有三十六回左右，推得陰盡，心自靜，身自輕，全體舒暢爽快，四相忘形，膀胱如火，兩腎即丹田如湯，相貌如痴，甘露如蜜。」<sup>370</sup>，如此降藥至丹田，吸藥至玄關，共計三十六次，推得陰氣散盡，心靜身輕，形相皆忘，膀胱丹田如火如湯，如飲甘露，甜蜜如痴。

眾生需求領二次採取口訣才能進行採藥、得藥功程，由恩級頭領焚〈採取表〉奉告上天，並授予採藥得藥的口訣，令進道眾生繼續進行九節玄功功程。

築基、煉己、採藥、得藥為「煉精化氣」階段，築基、煉己須意守玄關，採藥亦須吸歸玄關。玄關竅在全程九節玄功中均佔關鍵地位。築基、煉己在玄關及丹田部位，而採藥、得藥則由丹田經兩腿腳趾，採藥需吸回玄關，周流循環，而得藥並不吸回玄關，以免回火，傷及藥苗，僅下沉丹田至兩腳指尖，不回不吸，共需36次，每次三寸香久，至飲甘露，如醉如痴，即可進火。

366 仙佛齊著：《道鐘警明》，頁 277。

367 佚名：《道德淺說》收錄於林萬傳：《先天道研究》，第 2 篇頁 634。

368 仙佛齊著：《道鐘警明》，頁 277。

369 佚名：《道德淺說》收錄於林萬傳：《先天道研究》，第 2 篇頁 634。

370 仙佛齊著：《道鐘警明》，頁 278。



### (三) 進火烹煉

修煉金丹是道家超脫世俗，修道成仙的主要方式。王十五祖闡述了修煉金丹的緣由：

道之『金丹』。先天以乾坤為性命，自十月胎足，瓜熟蒂落，囟的一聲，乾失中爻之陽，虛而成離，坤得乾之中爻，實而成坎。乾坤交則變為坎離。日上下下，水火未濟。金丹工夫，知坎離樞機之所在，運虛無神火，下降坎宮，則海底真金，化而為氣，逼氣開關，倒轉黃河，上升崑崙，落於離中，氣聚神凝，復還乾元，法輪自轉，謂之變易。迨至九轉丹成，神升上界，與道合真，還於無極，謂之不易。不易則不生不滅，不垢不淨。佛曰金剛，道曰金丹，皆以金為喻者。言本然之性，來自理天，至精至粹，無垢無塵，靜而能應，虛而能明。<sup>371</sup>

人自先天落入後天後，失去先天八卦之乾南坤北，轉成後天八卦離南坎北，乾中失一陽爻而變成離中之陰爻，而坤中失一陰爻變成坎中之一陽爻，參下圖 4-1 先後天八卦對照圖，內為先天八卦，外為後天八卦。故修丹之士，藉抽坎中陽爻填離中陰爻，以回復先天之炁。先天之炁既得，利用進火、烹煉、溫養、沐浴及退符，以恢復先天乾陽之體。

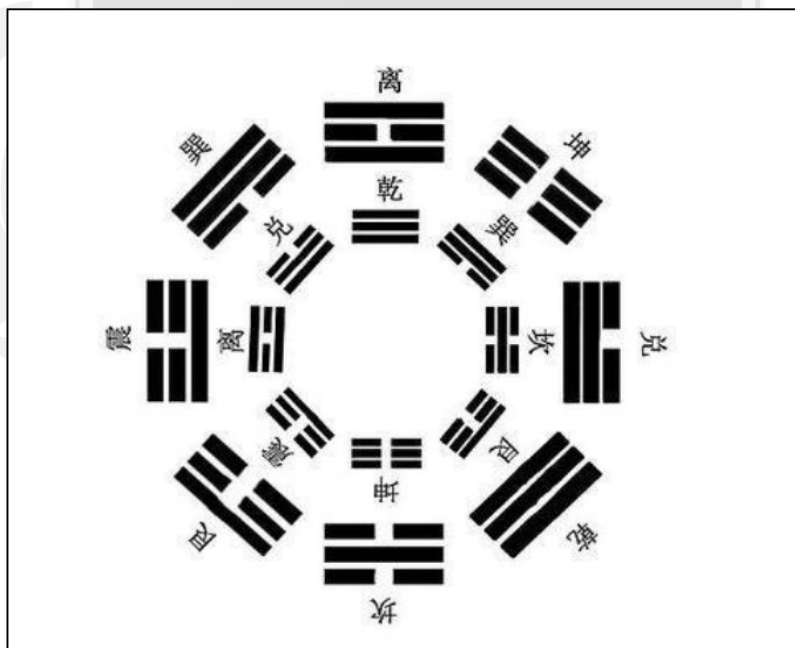


圖 4-1 先後天八卦對照圖<sup>372</sup>

繼得藥之後，須急進火，若貪其輕爽，則損藥苗，而大丹不能結矣！.....茲將丹田之藥物，名曰金丹舍利元氣，原本用真意，引對尾閭關，而上夾脊關，直透玉枕關，運上崑崙頂，自將所運之藥物，乃溫煖之氣，一並載於玄關之中，此時約量守數分鐘，再繼續第二回，再降下甘露，運過三關，到玄關，再守數分鐘，連運三次，以待烹煉之功。<sup>373</sup>

371 王覺一：《北海老人全書·理數合解·三易探原》，頁 150-151。

372 圖片來源：取自 <https://kknews.cc/geomantic/zg23nl.html>，取用日期：2020.08.29。

373 仙佛齊著：《道鐘警明》，頁 278。

得藥之後，接下來是火候功程。在進火烹煉階段，入道眾生當求領火候合同，焚三次求領火候表文，領取何十一祖才開始藥火齊傳的火候合同。進行九節玄功中後五節進火、烹煉、溫養、淋浴、退符的功法。

進火過程即將丹田之藥，由尾閭上夾脊再上玉枕，直上崑崙泥丸穴，此即俗稱過三關，並載於玄關守之，默守數分鐘，如此三回，以待武火之烹煉，如[圖 4-2 任督二脈圖]所示。



圖 4-2 任督二脈圖<sup>374</sup>

進火時以盤膝坐法，運真炁循前任脈後督脈至玄關，三回滿後，心意齊守玄關，即可進行武火烹煉，

烹煉者，用武火而煨煉真意所引之藥物，謂之元氣，在玄關烹煉之也。.....烹煉坐法，照前節築基之姿勢，六神統一於玄關，守藥物，立刻用起枷子，大開神光，兩眼圓神觀竅，用最大力量，兩手速力，將那濁精、識神、遊魂、鬼魄、忘意，一切煉退，烹煉大藥，約量數分鐘就可以。<sup>375</sup>

將真意引導的先天炁即藥物在玄關中用武火烹煉。若不烹煉，則炁易散不易成丹。煉時六神集中於玄關，守住藥物，以盤膝坐法，雙手舉至胸前，以左手包住右手（用起枷子），眼觀玄關，以強烈呼吸氣息，用最大力量，將濁精、識神、遊魂、鬼魄、忘意五物煉退，為時僅需數分鐘。

374 圖片來源：取自 <http://wooamooa.pixnet.net/album/photo/544451239>，取用日期：2020.08.29。

375 仙佛齊著：《道鐘警明》，頁 279。枷子：兩手舉起，左手疊右手，如帶枷之刑。武火：呼吸之息強烈。

此時五物自交，成為元精、元氣、元神、元性、元情也。五物既返，則五元歸復，五德持權，則五賊降伏後，五氣自然朝元，三花聚頂，顯吾本性，如城巍巍不動，而丹自結，舍利自成矣。<sup>376</sup>

五物此時自行交併，變成元精、元氣、元神、元性、元情五元。此時五德（仁義禮智信或為金木水火土）當家。五氣（肝心脾肺腎）自然朝元，三花（精氣神）聚頂，現出巍巍不動的本來自性，至此金丹結舍利成。

進火採盤膝坐法，雙手自然放在丹田處，不急不徐導引真炁行週天運轉，前任脈後督脈循環三次，產生金丹舍利。待烹煉時，仍舊盤膝，但雙手舉至胸前臍上八寸左右，左手疊右手，以武火烹煉金丹。武火即強烈的呼吸氣息，將五物烹煉成五元，五德當家，五氣朝元，三花聚頂。烹煉亦須運轉周天法輪，一吸至丹田，一呼至玄關，歷時約數分鐘即可，時間不可過長以免傷丹，也不可只用文火，以免無法結丹。

#### （四）溫養沐浴

烹煉已畢，即進行文火溫養。如烹調食物，先以大火煮開，再調至小火。

溫養者，溫養聖胎，實是濁精所化，已成元氣，聚在丹田，……已成金丹舍利矣。所以聖胎已結，溫養聖胎，不用武火，而用文火，以溫養之，……守在玄關，呼吸要自然，不可急，約量溫養數分鐘，就可以沐浴矣。<sup>377</sup>

文武火之差別僅在呼吸之急緩也，故溫養時意守玄關，自然呼吸。使金丹在丹田中以文火溫養，若仍以武火溫養，則金丹易散。溫養之做法：

溫養聖胎，乃專一，猶如鷄抱卵之至誠，恰似龍含珠，時時靜守玄關竅，免得爐中水火寒，此時陽氣未純，有餘有陰氣未盡，須要防危險，所以至誠，保守胎元不虧損……有一點純陽之物，從丹田昇上中宮，欲與道胎，合為一處，則自往下，轉回尾閭，而上乾頂，降于玄關。<sup>378</sup>

需專一至誠溫養聖胎，如鷄抱卵龍含珠，靜守玄關，陽氣由前任脈丹田往下，轉回尾閭，上昇至督脈之泥丸，再降至玄關。以盤膝坐法，雙手自然放在丹田處，呼吸綿然，似有若無，「勿忘勿助而養，勿寂勿照而溫。自然氤氳二炁，昇降循環不絕，法輪亦自轉，其元氣同流，激去五臟六腑之陰氣，即變成純陽乾體。」<sup>379</sup>用文火日日溫養至元神元精合一，「須要經過，九

376 仙佛齊著：《道鐘警明》，頁 263。

377 仙佛齊著：《道鐘警明》，頁 279。

378 仙佛齊著：《道鐘警明》，頁 265。

379 仙佛齊著：《道鐘警明》，頁 266。

年面壁功夫」<sup>380</sup>若能達到佛性朗現，無內無外，無形無象，則為神入炁中，溫養功成。

沐浴為九節玄功之第八節，溫養後進行沐浴。

沐浴乃是聖胎結就，即元炁已經聚會，須防其危險，是防其心念不定，畏此陽炁未純也。慮者，慮其意念不靜，怕此陰氣未盡也。學者，當知洗心滌慮，正是寂而常照，此為沐浴之首務……能知此意，則能轉識成智……沐浴者，聖胎已結，舍利金丹出現，本性圓明，實是元炁聚而不散之說也。……此即儒之無聲無臭，釋為不生不滅，道曰不凋不殘……若無謹慎，妄念一起，……金丹舍利分散，則前功盡棄也。<sup>381</sup>

雖金丹已結，但未洗心滌慮，意念不淨，陰氣未除，則金丹先凝後散，前面的努力皆白費。

若本性未明，後天陰氣未盡，……靜待守時，雖守三年五載，亦須忍耐精進，……至大功成就，方可和光混俗，而渡己渡人，乃有獨善其身週全，即可兼善天下，萬眾無不欽服也。<sup>382</sup>

若尚存陰氣，則需繼續修煉，三年五載不等，總待功成，繼而正己成人，若「希望大成仙佛之果，經十四五年之火候燒過……陰氣煉盡，本性圓明，方能大成仙佛也。」<sup>383</sup>沐浴為盤膝坐法，兩腳放開亦可，雙手搭膝在腿上，此時玄關及丹田免守，全心放空，停幾分鐘後即可退符。

### （五）退符

九節玄功之最後一步即為退符。

何謂退符，乃是退陰符也，未出胎神之前，體中有陰氣，必須用退符之功。……退符三回之後，起身留意，切莫胡思亂想，以使心意無妄馳，行住坐臥，須臾不離，念茲在茲，時時在道，外則三寶，眼耳口閉塞，自然功夫日進，胎神日足，待炁足神明，能脫胎神化，則不為閻王，以及天地五行，金木水火土之拘束，做世外之客，無極永久長存也。<sup>384</sup>

故雖煉至第九節，仍需「行住坐臥，須臾不離，念茲在茲，時時在道，外則三寶，眼耳口閉塞，自然功夫日進，胎神日足」，並非即時坐化飛昇，「全盤功夫做完，退了陰符，留下火種，待下次之用也。」<sup>385</sup>。退符的煉法，兩腳伸直，兩手搭膝，心意隨甘露降下丹田，再推出

380 仙佛齊著：《道鐘警明》，頁 267。

381 仙佛齊著：《道鐘警明》，頁 269-270。

382 仙佛齊著：《道鐘警明》，頁 271。

383 仙佛齊著：《道鐘警明》，頁 271。

384 仙佛齊著：《道鐘警明》，頁 273。

385 仙佛齊著：《道鐘警明》，頁 279。

至二腳足彎，連推三回，留下火種，留待下次煉丹使用。<sup>386</sup>

袁祖亦云：

出玄入牝是根基 大道須臾不可離 刻刻留神於氣穴 時時胎息在希夷  
不拘坐臥俱如此 凡所住行總在茲 空色色空空色色 丹成指日上瑤池  
替佛接人莫大功 佛心佛行佛慈哀 從前傳相堪為比 往日許家類合同  
總要精神常不二 切須氣伏於黃中 圓成自己更成物 合宅飛騰赴大雄<sup>387</sup>

除了勤練玄功外，須秉「佛心佛行佛慈哀」，「替佛接人莫大功」，如此專心一致，「圓成自己更成物」，久久功成，期待「合宅飛騰赴大雄」，了道回鄉。

## （六）綜論

### 1. 九節玄功之修煉

本文雖分幾項敘述九節玄功，但

此九節玄功，要分為二階段以行之，不可亂分為三四段，若分為三四段，差矣！第一段者，築基第一節，煉己第二節，此二節者，謂之第一段，未進道之人，或者，進道之眾生，定要先修此二節，以為健康長生之根本，亦可做為大道之基礎。……若身體未健康，或心性未純，須煉三年二載，或五七月八九月之久。……須知道要真，人亦要真，亦須天命有真，……須能忍耐，苦心修煉，在數年之艱苦，方能進功，煉心性之功夫，若做得完全，雖受刺激不動心，可順序進入第三節，由採藥至退符，合共七節，謂之第二段，……此初步每日定要做……若能做到心腎合一，到陰陽會合以後，……只用文火保守，守至本性圓朗，自能脫胎飛昇。……此九節玄功，自進道，以至了道，無不備此中矣。<sup>388</sup>

因九節玄功第三節採藥至第九節退符，環環相扣，有些步驟需時較短，故仙佛告之九節玄功至多分為二段修煉。

修道需要內果外功兼備，內果者，照以上九節玄功之行持，「乃斷輪迴，修成金剛原性，避此末劫之良方也。」<sup>389</sup>外功即「男遵三綱五常，女守三從四德，合吾佛門之三皈五戒，四大條規，為學道之準繩。……有外功，而無內果，必不能斷輪迴也。……性命要雙修，方能了道也。」<sup>390</sup>故修煉九節玄功，須內果外功兼備，性命雙修才不致有偏。

386 仙佛齊著：《道鐘警明》，頁 273。

387 袁志謙：《金不換·寄友勤辦功果》，頁 428。

388 仙佛齊著：《道鐘警明》，頁 273-275。

389 仙佛齊著：《道鐘警明》，頁 289。

390 仙佛齊著：《道鐘警明》，頁 289。

## 2. 採取口訣

由以上九節玄功的說明，較屬於文理上的說明，藉由一份先天道遺留的〈採取口訣〉可略窺袁祖及五老時期修煉九節玄功的情況。

### 〈採取口訣〉

端身正坐，兩腳伸齊，雙手撻(搭)膝，眼觀腳尖，心守丹田，回光從玄關吸氣，意隨甘露降下丹田，心意齊守丹田，萬緣放下，了心了意，守定亭(停)一刻，此為採(築)基。【築基】

築基已畢。拱手默[誦]願懺，願懺默[誦]畢，雙手依然扶膝，眼觀腳尖，心守丹田，如此三次已畢。【煉己】

從玄關吸氣，意隨甘露降下丹田，亭(停)一刻，意分兩腿，推出腳尖，一連三次，此為採藥。【採藥】

採藥已畢，候口有甘露，降下丹田，照前行，謹降謹推，不記其數，推得心淨神清，此為去濁留清。【得藥】

清濁分畢，進火盤膝，扣起合同，立起三車，唇關謹閉，舌達(搭)天橋，心守丹田，意想玄關，從玄關吸氣，意隨甘露降下丹田，三次已畢。【進火】

意穿尾閭，車上玄關，三迴九轉，此為醍醐貫鼎(灌頂)，隨呼隨吸，【烹煉】此為採藥，得道成仙之要訣也。<sup>391</sup>

為瞭解原文文義，筆者將之分段。括號( )內表筆者認為正確的字，[]表可能之缺字，【】為筆者加上九節玄功修煉之可能節名。本文應完成於民國 29 年至 31 年間，署名朱映真(玉蘭)者，記錄歸根道在雲南省景東縣之進道及領天恩文案。採藥之後的去濁留清表示為「得藥」。當時必須熟背此「採取口訣」並日日付諸實行。有此口訣，乃濃縮九節玄功之工期，照此施行，不易出錯。

## 3. 一貫道祖師論九節玄功

在一貫道祖師著述中，《金不換》一書中收錄有何十一祖留下修煉九節玄功的資料：

訪明師 指修因 玄關竅 無字經 穿玉線 透金針 明採取 識養溫  
飛四相 掃三心 去其濁 留其清 火下降 水上昇 陰符退 陽火臨  
從尾閭 透崑崙 三花聚 五氣騰 坎離交 龍虎吟 水火濟 金木併  
點甘露 落黃庭 運百脈 灌周身 此煉精 化氣神 小周天 未為精

391 佚名：〈先天道文獻〉(編者自擬)，《中國民間資料民間文化彙編》第 15 冊，頁 18。本文應完成於民國 29 年至 31 年間，署名朱映真(玉蘭)者記錄歸根道在雲南省景東縣之進道及領天恩文案。採藥之後的去濁留清表示為「得藥」。

大周天 要功深 時採取 時煉烹 功純熟 神氣靈 紫河車 自轉輪  
綿綿密 如醉人 也勿忘 勿助昇 毋間斷 時養溫 長醒覺 戒昏沉  
火候足 胎結成 開斗府 煉吾身 和我氣 合天心 兩交接 兩結成  
粉虛空 還本真<sup>392</sup>

何祖把「訪明師，指修因，玄關竅，無字經」放在修煉九節玄功功程之前，意謂著修煉九節玄功需要先要拜明師，瞭解玄關及修煉口訣，因為各節之修煉，基本上需要玄關之幫助。

在袁祖及五老時代，九節玄功是最主要的修煉功法，故在袁祖所著的《金不換》一書中，袁祖也談及非常多的練功論述。茲舉數則以供參考。

一要築基把己煉 先要心火降丹田 二要採葯萬緣斷 留清去濁降湧泉  
三要老嫩分別辨 不老不嫩正結丹 四要進火意不散 迴光返照急急觀  
五要武火加猛煉 武火不久溫養寬 六要沐浴把意散 退符隨意貫滿乾<sup>393</sup>

此則詩詞論及九節玄功之名稱及內容，先要築基、煉己降心火，萬緣不生行採藥，留清去濁即得藥，進火時意守玄關，加之以武火猛烹煉，後以文火慢溫養，最後洗心滌慮來沐浴，功成退符乾陽之體貫滿天地。

誠求明師指點 領受下手功程 煉己築基了意 以紅投黑下巡  
降濁呼到極底 留清吸歸臍輪 久久虛極靜篤 尾閭一點翻騰  
必須分辨老嫩 從此三車逆升 初功有作竦縮 純熟無為自薰  
藥足直沖丹鼎 火到金木平分 斯時沐浴火候 勿忘勿助養溫  
抱元執中守一 常明常靈勿昏 煉至鉛乾汞盡 退符貫滿乾坤.....  
到得千百億化 算得丈夫修真<sup>394</sup>

要練九節玄功，須先求明師指點玄關一竅，了心了意煉己築基，以離之紅汞投入坎之黑鉛，降濁留清行採藥、得藥，進火、烹煉使藥苗過三車即三關，致水火相濟、金木平分，文火溫養、沐浴，待鉛乾汞盡，退符成乾陽之體，成千百億化身才是英雄。

尚有〈齋戒〉、〈大道修圓詞〉、〈玄機〉、〈修行清靜五更詞〉、〈金丹全旨〉等多道以及虛、無十三祖所著之〈緣分詞〉等皆提及九節玄功在學道修道過程中的重要性。

#### 4.王十五祖論九節玄功

392 袁志謙：《金不換·修行說三字偈》--何老祖作，頁 619。

393 袁志謙：《金不換·天恩條》，頁 623。

394 袁志謙：《醒世要言·退安祖醒世詩》《明清民間宗教經卷文獻》第 09 冊，（台北：新文豐出版，1999，光緒癸巳 19 年 1893 編），頁 684。

王十五祖曾言：「這回收圓事大，令傳五百年前，先開千門萬戶，後傳九轉金丹，普度起自袁祖，道根種在西川。」<sup>395</sup>袁祖為開荒始祖，故僅能用「開荒法傳離坎，不同中庸一貫傳，又揠苗又助長，千百無一結大丹。」<sup>396</sup>因為

九節工夫者，特有九節之名者耳！而用工夫者，實一節未能做成。何者？以『人心』用事耳！以人心守玄關，則火炎於上，以人心降甘露，則寒凝於下。且烹煉用力，升降用心，則元神勞苦，而不能養，如此用法，百無一成。<sup>397</sup>

練九節玄功，雖然「千百無一結大丹」，但王祖言：「道之末流.....則執於陰陽五行，而大小周天，龍虎、鉛汞，鼎爐、火候，金丹之法興矣。其法雖屬執象，而天資高明，因離無明而悟萬劫不壞之元神，因坎陷而悟流行不息之元氣。理氣合修者，則入賢關。超氣還理者，則入聖域。」<sup>398</sup>天資高明修九節玄功者，也有可能入賢關、聖域，成仙作佛。

待「東震緒西乾，纔傳出真空理，一指能躲五殿閻。掃有為還無為，纔算末後一指禪，合理天辨氣天，了然聖域與賢關。」<sup>399</sup>王祖為收圓之祖，至王祖才更改九節玄功而傳一指禪。即「點開智慧通天眼，露出金剛不壞身」<sup>400</sup>，亦即傳「無、太、皇，三極一貫之道，方可三教歸一，萬法歸一，而成收圓結果之大事也。」<sup>401</sup>而

三教真傳乃頓教法門，無住心法，無為大道。參得透，當前就是，解得開，轉瞬即成。現出金剛法身，億萬劫之三災八難，不能損其一毫，認得本來面目，三千界之凶神惡煞，無敢近其咫尺。清靜百千劫，快樂億萬年，與無極齊壽，與仙佛齊肩。<sup>402</sup>

故與九節玄功相比，則「視夫煉氣成丹者，奚啻霄壤。」<sup>403</sup>故具有「三教真傳」，且「參得透，當前就是，解得開，轉瞬即成」的「一指禪」與「千百無一結大丹」的「煉氣成丹」，有著天壤之別！

因天時所致，九節玄功應開荒下種時代而生，有文獻可考者，由何十一祖至王十五祖皆曾修煉過九節玄功<sup>404</sup>，則由清初黃九祖至清光緒之王祖，九節玄功的修煉功法約傳承了 200 多年。雖然「千百無一結大丹」，但上天仍寄望有心修道者，能藉由九節玄功「脫生死關頭」

395 王覺一：《北海老人全書·歷年易理·丁丑》，頁 6。

396 王覺一：《北海老人全書·歷年易理·壬午又帖》，頁 39。

397 王覺一：《北海老人全書·談真錄》，頁 26。

398 王覺一：《北海老人全書·三教圓通·三會圓通》，頁 60。

399 王覺一：《北海老人全書·歷年易理·壬午又帖》，頁 39。

400 王覺一：《北海老人全書·三教圓通·末後一著真空大道》，頁 79。

401 王覺一：《北海老人全書·談真錄》，頁 26。

402 王覺一：《北海老人全書·祖師四十八訓》第 22 條，頁 50。

403 王覺一：《北海老人全書·談真錄》，頁 26。

404 「明採取，識養溫，.....時採取，時煉烹.....」見袁志謙：《金不換·修行說三字偈》何老祖作，頁 619。「入室靜坐，涵養本源，由定靜而入大化。」見王覺一：《北海老人全書·北海老人簡介》，頁 4。



<sup>405</sup>。故於民國 49 年(1960)諸天仙佛齊著《道鐘警明》<sup>406</sup>一書，述明九節玄功之詳細修煉方法，即是明證。

## 5. 道家之九節

道教分成東、西、南、北、中等宗派<sup>407</sup>，其中以南北二宗最為有名，而

其南宗謂自東華少陽君，得老聃之道以授漢鍾離權，權授唐進士呂巖，巖授遼進士劉操，操授宋張伯端，端授石泰，泰授薛道光，道光授陳楠，楠授白玉蟾，玉蟾授彭耆。其北宗謂呂巖授金王嘉，嘉授七弟子，其一丘處機，餘為馬鈺、譚處端、劉處玄、王處一、郝大通及鈺之妻孫不二。<sup>408</sup>

下表比較九節玄功與道教南北宗之功程：

表 4-1 九節玄功與道家修煉功程比較表<sup>409</sup>

功程\宗門	九節玄功	道教南宗	道教北宗
一	築基	築基	煉己
二	煉己	得藥	調藥
三	採藥	結丹	煉精
四	得藥	煉己	還丹
五	進火	還丹	結胎
六	烹煉	溫養	脫胎
七	溫養	脫胎	乳哺
八	沐浴	玄珠	面壁
九	退符	飛昇	飛昇
備註	至十五祖前皆以九節玄功修煉。後因收圓，遂改以一指禪，不再煉功。	南七真由劉海蟾（即劉操）、張紫陽遞傳至彭鶴林，其後得其真傳者，寥若晨星，終至絕傳。	北宗馬丹陽一系，傳至元順帝時之陳虛則絕傳。邱長春之全真教……自邱祖歸西後……丹訣遂晦。煉己調藥煉精為命功，餘為性功。

405 仙佛齊著：《道鐘警明》，頁 299。

406 《道鐘警明》一書係由收圓三佛、五教聖人、八仙及各教仙佛等乩著。無極老母並於民國庚子年即 49 年(1960)，降乩作序於林邑道一宮至釋堂，頁 4。表文中之中華民國字樣，在頁 32。

407 明萬曆揚州人陸西星創立內丹東派。清道光四川人李涵虛創內丹西派。元初揚州人全真道士李道純創內丹中派。南宗劉海蟾、張伯端等南七真，北宗王重陽等北七真，尚有明末伍守楊、柳華陽創伍柳派，元明道人張三豐創隱仙派等等。

408 陳教友：《長春道教源流》（荔莊藏版，光緒己卯 5 年正月，1879）書藏日本早稻田大學圖書館，書籍編號：bunko19\_f0297\_0001，頁 10。

409 表格及道教備註整理自林萬傳：《先天道研究》，第一篇頁 16-17。

由胡孚琛整理的《丹道實修真傳：三家四派丹法解讀》中言：「自身陰陽清淨派丹法乃是所有丹法的根基」，在此做為道家南北宗修煉功程之說明，下述各階段均引自該書，不另標註出處：

(1). 第一階段為築基入手功夫，稱為道術。

(A). **築基**：築基階段主要是補足全身生理機能虧損，同時初步打通任督和三關的徑路，直至氣通、熱通、全身經絡通暢，達到精滿、氣足、神旺，為內丹仙術作準備。

(B). **煉己**：所謂煉己，是指心性的修煉，要求修煉者入室之時，外絕耳目，內絕思慮，懲忿窒慾，泯去一切雜念，使識神退位，元神重現，恢復真意無徵兆的本來面目。

(2). 第二階段為煉精化氣，稱為初關仙術（百日關）。這段功法以元精為藥物，包括：

(A). **調藥**：凝神入炁穴，將元精從外攝歸爐內凝神合炁……再以文火溫養……方得藥產。

(B). **採藥**：藥產神知，速起武火，凝神合炁，採藥歸爐。

(C). **煉藥**：採藥歸爐後，……由文而武……烹煉藥物，使精化為炁，以絕漏精之患。

(D). **止火**：火足丹熟，再行火候要傷丹，應及時止火……止火之後，神入丹田，……促生內藥。

(3). 第三階段為煉氣化神，稱為中關仙術（十月關）。這段功法先要經過「大死七日」的入關（釋教稱坐關或閉關）過渡步驟，隨之「采大藥」、「養胎」，進入無為的入定功夫。

(A). **採丹**：止火之后，應行卯酉周天以團聚藥物而作沐浴，卯酉周天有收斂團聚之功。採大藥服食後入於黃庭之中，使目光常照，合神而煉，在此神炁相包，凝為一體，稱為聖胎。

(B). **養胎**：在此一階段，先以神入炁，後以炁包神，……直到十月神歸……恰如……胞育胎兒一般，故有養胎之喻。

(4). 第四階段為煉神還虛，稱作上關仙術（九年關）。煉神還虛純為性功，約九年，前三年神超內院、哺乳溫養，後六年調神出殼，直至虛空粉碎，合道成仙。

(A). **出胎**：然後將陽神寂照於上丹田，混融成一虛靈之境，存養陽神，稱為乳

哺。陽神自泥丸宮脫胎而出，

(B).還虛：還虛合道，是內丹學最終的撒手功夫。煉神還虛，就是要煉得神不自神，形神兩忘……達到與天地合一，與宇宙同體。

內丹修煉分為命功和性功，「當『心』所修的對象是著重在『精或氣的命』的方面時，就稱為修命，當『心』所修的對象是集中在『神或虛的性』的方面時，就稱為修性」<sup>410</sup>。道教之「南宗主張先命後性，……北宗主張先性後命。」<sup>411</sup>但道家之修性與禪宗的「明心見性，直了成佛」有所不同。因「內丹學南宗……祖師張伯端……非常推崇禪宗，以禪為內丹學命功修煉的最後歸宿。……『先以神仙命脈誘其修煉，次以諸佛妙用廣其神通，終以真如覺性遣其幻妄，而歸於究竟空寂之源矣。』」<sup>412</sup>張伯端指出，道家內丹學之終極修煉，尚需以禪宗明心見性頓悟法門，做為性命雙修的最後歸宿。故僅憑道家之修煉不易達成性命雙修。

王十五祖亦言：

丹家之論，或曰鉛汞相投，或曰龜、蛇盤結，以及龍虎嬰姁，鼎爐水火，攢簇交媾，烹煉溫養，沐浴脫胎，等等工夫，此又性命雙修之說也。夫修命而不修性，執於有；修性而不修命，淪於無。此中乘之法也。性命雙修者，陰陽會合，仍還太極本體。此抱元守一，萬法歸一之說，上乘之法也。<sup>413</sup>

但性命雙修、抱元守一、萬法歸一，仍不是最上乘法，神光二祖因「不知到底一歸何？是以神光拜達摩。」昔雲水道人呂純陽，因黃龍禪師一句「雲盡水乾，子歸何處？」而言下大悟，此「皆佛、老之最上一乘，乃宇宙之第一家也。」但「聖賢治世之法，還有進於……佛、老出世之法。」<sup>414</sup>故王祖認為聖賢治世之法進於佛老出世之法，而佛老出世之法勝於性命雙修之法。

## 6. 先天道之九節玄功並非承襲了全真道的煉丹理論

有以下幾點理由，可以說明先天道之九節玄功並非承襲了全真道的煉丹理論：

(1).天時不同：老母「先開千門萬戶，後傳九轉金丹。」千門萬教始於明朝初葉，由[表 4-1 九節玄功與道家修煉功程比較表]之備註可知，全真道盛於宋元而晦於明清，正合老母開千門萬戶之天時。明朝開了千門萬戶之後，由黃九祖的《禮本》配合九節玄功之三次求

410 戈國龍：《道教內丹學探微》收錄於《儒道釋博士論文叢書》，（成都：巴蜀書社，2001），頁 99。

411 戈國龍：《道教內丹學探微》，頁 99-101。

412 戈國龍：《道教內丹學探微》，頁 117-118。『』內為張伯端《悟真篇·序》之內文。

413 王覺一：《北海老人全書·理數合解·一貫探原》，頁 272-275。

414 王覺一：《北海老人全書·理數合解·一貫探原》，頁 272-275。此段皆用此引文。

領（先玄關，次採取，後火候）<sup>415</sup>可知，後由黃九祖接續「後傳九轉金丹」。故由天時分析九節玄功是由上天所定，並非傳承自全真道的內丹修煉功法。

(2).修煉功法不同：由上[表 4-1 九節玄功與道家修煉功程比較表]分析，也可知九節玄功與道教南北宗的修煉內容並不相同，九節玄功中大多功程都需要意守玄關及需經玄關轉化。而道教之「歷代丹家對玄關眾說紛紜，有認為玄關無實體者，有認為玄關乃體內具體穴竅者，北宗、南宗、中派、清淨、陰陽諸派師傳不一。」<sup>416</sup>因道教各家對於玄關妙竅的位置說法不同，由上文所述道家修煉功法與九節玄功專以玄關為主的修煉不同。可知九節玄功與全真道的煉功法，基本上就分屬兩套不同的功法。

(3).於民國 49 年(1960)由南極仙翁奉無極老母之命帶領八仙批下之《道鐘警明》之〈九節玄功〉<sup>417</sup>，其中並無任何一位是全真道之南北七真。

由上文之分析可知九節玄功與全真道並無相關，故先天道並非承襲了全真道的煉丹理論以及先天道也並非匯通全真道南北宗之丹法。

## 二、佛堂供儀

佛堂在修道當中是一個重要的場所，而佛堂可分為「家堂、廟堂及佛堂三種型態。……家堂係指住宅型的佛堂。……廟堂指道教廟宇式的佛堂。……佛堂係指佛寺型的佛堂。」<sup>418</sup>佛堂又叫「法船」，意為救渡信眾的法航。近代佛堂以規模大小分為家庭佛堂、公共佛堂及佛院等。

### (一) 神聖空間

宗教現象學家伊利亞德以教堂為例闡述了神聖空間的建構：

那通往教堂內部的門，……把此處空間一分為二的門檻也表示著世俗的和宗教的兩種存在方式的距離。……教堂與其周圍所處的環境是分屬於一個完全不同性質的空間。在教堂的土地上，已經超越了世俗的一切。……在這個神聖的圍垣之內，與諸神的溝通就變成了可能。因此也就一定有一扇門能夠通向上面的世界，正是通過這扇門，諸神才能從天國降臨塵世，人類也能借此門在象徵的意義上而升向天國。……在許多宗教中都有這種現象。確切地說，教堂構成了通向天國的通道，並確保了與諸神世界的聯繫。<sup>419</sup>

415 彭超凡：《雜用表文》《明清民間宗教經卷文獻續編》第 5 冊，頁 238。中有開洪舟式—求領玄關，求採取表式，領火候表式。

416 胡孚琛主編：《中華道教大辭典》（北京：社會科學文獻出版社，1995），頁 1168。

417 仙佛齊著：《道鐘警明·九節玄功》頁 225-275。八仙指呂純陽、曹國舅、漢鍾離、李鐵拐、何仙姑、韓湘子、張果老等八位大仙，分別講述 2-9 節。南極仙翁講第 1 節。

418 林萬傳：《先天道研究》，頁 90。

419 伊利亞德：《神聖與世俗》，王建光譯，（北京：華夏出版社，2003 年第 1 次印刷），頁 4。

伊氏點出了重點，神聖空間的建構成為人神溝通的場地。並且

此空間中神聖性的展示便有了一種宇宙生成的表現。空間中的每一個顯聖物或者空間的聖化即是相當于宇宙的起源。<sup>420</sup>

所以，神聖空間表現出宇宙生成的現象，也顯示了宇宙的起源或者天地未生前的無極理天。

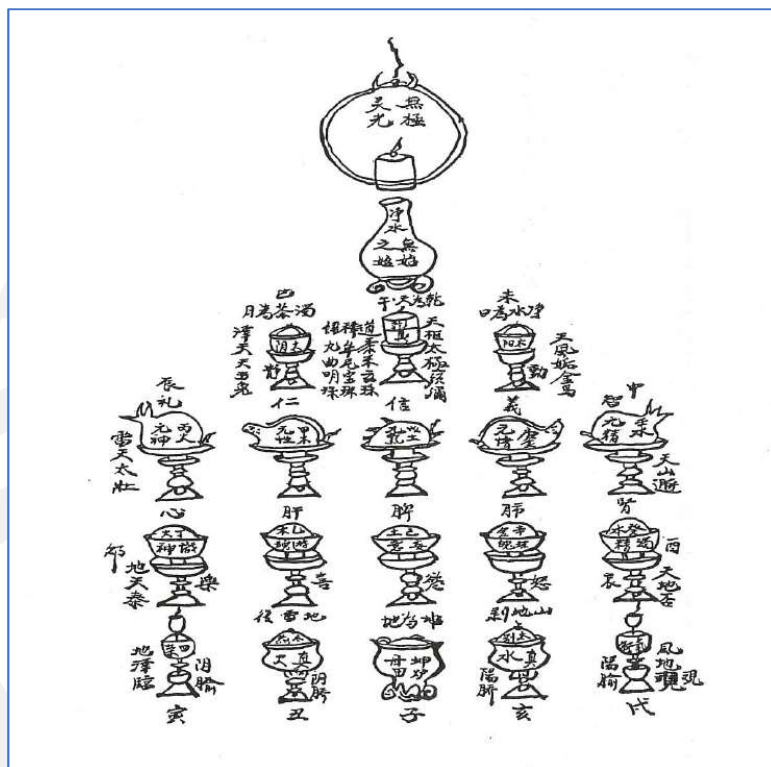


圖 4-3 佛堂擺設及供品圖

## (二) 佛堂擺設

在先天道佛堂之中的擺設，即顯現出此種神聖空間中的宇宙起源。各代祖師中，最早有文獻可考者為收錄於《金不換》一書中何十一祖的三字偈：

至呈奏，有規程，一對燭，一盞燈，五供潔，五菓精，一碗糍，要豐盈，神茶水，要潔淨，不可減，不可增，各沐浴，禮佛神，事佛畢，用點心，勿先嚐，慢神明<sup>421</sup>

何祖三字偈中言明佛桌上的擺飾及供品情形。後續先天道各支佛堂的擺設如[圖 4-3 佛堂擺設及供品圖]所示。因這些佛堂擺設均由祖師傳承下來，甚少更動，故可供參考。

整體來說，

夫祖所最重者，莫如供儀一件。主燈以象性光，供飯以象無極，茶水以象陰陽，五盤

420 伊利亞德：《神聖與世俗》，頁 30。「顯聖物，即是一種能向我們顯示出神聖的東西。」

421 袁志謙：《金不換·修行說三字偈》--何老祖作，頁 619。

以象先天五行，五碗以象後天五行，香爐以象命官（宮）。二燭以象兩眼，放在下，以象眼觀丹田，拿在上，以象迴光返照。主燈並列為三，以象三花聚頂，後仍放下，以象灌滿乾坤，週而復始之義。古語云：千佛萬祖共爐香，外此並不另設一供，此則祖傳供儀之法度也。<sup>422</sup>

除母燈及水瓶外，構成一個先天八卦圖，由香爐開始順時鐘為子至亥十二地支，表天地終始之十二元會，也暗示著修子勤加修道，可由後天返回先天無極理天，參[圖 4-4 簡明地支與八卦圖]。伊利亞德說明神聖空間時，也提到「空間中的每一個顯聖物或者空間的聖化即是相當于宇宙的起源」<sup>423</sup>與此不謀而合。

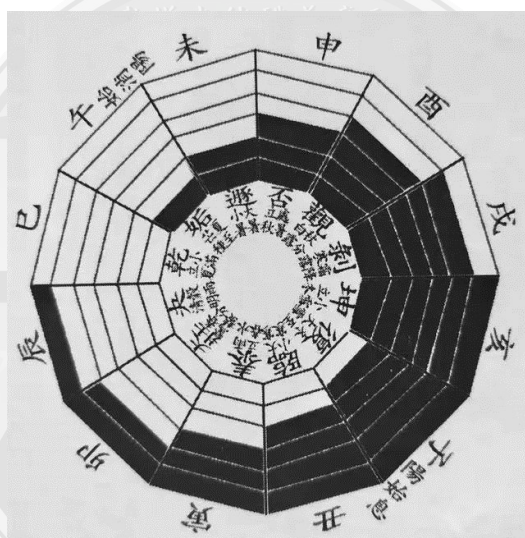


圖 4-4 簡明地支與八卦圖<sup>424</sup>

依[圖 4-3 佛堂擺設及供品圖]，今摘要說明如下：

### (1) 無極燈

置於佛桌最前面，或立或掛，內裝有燈油，此圖為掛燈，稱為無極燈或母燈。是佛堂中最重要也是必不可少的神聖器物。

這盞孤燈照破乾坤，古經有說這盞神燈，祖祖相傳，燈燈有記，世上旁門小道不知傳燈授記，佛前點照，……所以釋迦授記，燃燈心傳法眼。這盞燈，我祖師傳下，名曰：無極燈，立在至正至中之所，不偏不倚之門，書曰：這點靈光，即是此燈，生天生地生人之祖，成仙成佛成聖之根，即是此燈，非天命不敢立，非普渡不敢傳，燈燈接續，心心相印，正謂此也。<sup>425</sup>

422 林依秘：《玉山老人全集·換骨仙丹》凌雲鵬編著。（新北：正一善書，1993），頁 135。

423 伊利亞德：《神聖與世俗》，頁 30。

424 圖片來源：劉怡君：《清代先天道金不換的丹道思想與實踐》2018.10.28 第四屆「臺灣道教」學術研討會。

425 佚名：《先天道脈科儀：傳燈錄》，頁 99。

眾生皈依入道之時，皆需由傳道人引燃此燈火，以指點眾生回天之路。如同釋迦佛授記，燃燈佛之心傳法眼。此神燈代表宇宙造物主--無生老母，由代代祖師相傳。透過傳法授記，是眾生成就聖神仙佛的根源依據。沒有上天的明命，無法設立，非遇普渡時期亦不敢傳道。伊氏以教堂或佛堂形成的「神聖空間」，令「諸神才能從天國降臨塵世，人類也能借此門在象徵的意義上而升向天國。.....構成了通向天國的通道，並確保了與諸神世界的聯繫。」<sup>426</sup>無極燈顯然是神聖空間中，人神共通的一個最主要的「聖顯物」。

## (2) 淨水瓶

在無極燈之下或之後的淨水瓶，

內藏的淨水即是慈航大士的楊柳水，一名甘露水，一名天池玄元水，所為（謂）無始之始，無極之圈。道家謂之玉壺瓶，釋家謂之淨水瓶，儒家謂之八寶瓶者，此也。<sup>427</sup>

伊氏也提出「元水」的概念，

「元水」是在創世之前混沌之水的名字。「元水」象徵着水的混沌，即宇宙質料的原初形式，同時也象徵著死亡的世界，象徵著所有前生和來世的世界，.....使本質過渡到形式，使死亡過渡到生命。創世之前的水天一體的混沌，也同時象徵著對緊隨著死亡的無定型狀態的復歸。<sup>428</sup>

創世之初，海天蒼茫，一片死寂，乃萬類生死循環的原初狀態。伊氏以基督教的洗禮為例，說明水之表徵為死亡及再生的性質。約翰·克裡索斯托(Chrysostom)說：「洗禮代表著死亡和埋葬，代表著生命和復活.....當把我們的頭伸入水中時就好像把頭伸入墓穴之中，舊人被浸沒，就好像被完全埋葬，當我們從水中出來時，我們也同時作為一個新人而出來。」<sup>429</sup>，舊人表示帶有原罪的世人，透過洗禮「人類恢復了與上帝相同的品性。」<sup>430</sup>除了淨水瓶中來自「天池玄元水」外，在[圖 4-3 佛堂擺設及供品圖]中最下一排中間左右各標有「真水」及「真火」的檀香罐，在現今一貫道的點道詞中，告知求道人「真水真火已俱全」（後天之真火真水），經無極燈火及淨水瓶中的洗禮後（先天之真火真水），透過無極老母及祖師師尊師母的佛力加持，求道人經修行，即有機會得道回天（由後天返先天）。

(3) 乾鼎：放在淨水瓶下中間的是一盂（盅）飯，

作為鼎中黍火玄珠，道曰：靈光一竅，煉成金丹，此也。作為牟尼寶珠，釋曰：靈山一

426 伊利亞德：《神聖與世俗》，頁 4。

427 佚名：《先天道脈科儀：傳燈錄》，頁 99。

428 伊利亞德：《神聖與世俗》，頁 15。

429 伊利亞德：《神聖與世俗》，頁 73。

430 伊利亞德：《神聖與世俗》，頁 74。

塔，修成舍利，此也。作為九曲明珠，儒曰：靈臺一堂，養成太極，此也。因無極生太極，故立一盂（盅）珍飯，粒粒燦然。在天居天之中謂之天極，在地居地之中謂之須彌，在人居人之中謂之玄關。仙家丹經立鼎即是立此乾鼎也。<sup>431</sup>

與無極燈對應的即是太極這盅白飯了，象徵落入後天的眾生，他的乾鼎玄關，在乾鼎左右尚有對應的清水及濁茶，代表太陽、月亮。在煉丹中安爐立鼎，最為關鍵，若能立鼎於玄關處，則煉丹有據。在何十一祖用「一碗糍」，糍即是由糯米搗成的麻糬。

**(4) 坤爐：**上立玄關為鼎，下安丹田為爐，鉛金汞木相交，坎水昇離火降，性根命蒂雙修，輔以奇經八脈<sup>432</sup>煉丹，仍為袁祖時代先修後得的主要修煉方式。可參照《先天道脈科儀：傳燈錄》：

先天立鼎而後天安爐，鼎爐對待如自身之乾坤，一般天尊在上，地卑在下，乾坤定位，乾鼎為人性根，內生真汞，坤爐為人命蒂，內生真鉛，是故鼎左一盂（盅）清水，鼎右一盂（盅）濁茶，為動為靜，為陰為陽，為日為月。是故爐左一盂（盅）檀香，爐右一盂（盅）香粉。爐比丹田，左右俱是命門，真水真火，造化後天形軀之物。<sup>433</sup>

**(5) 獻供、撤供：**獻供表獻上供果素料，依佛堂之無極而太極、兩儀四相之擺設一如伊氏所言：神聖空間的顯聖物代表著，創世時開天闢地的過程。撤供時，也有一定之儀節，代表收人、收地、收天回歸無極的收圓過程。可參照《先天道脈科儀：傳燈錄》：

獻供之時，開天闢地，這點靈光，自無中生出，由無極生太極、兩儀、四相、五行、八卦，逐節而生也。拆（撤）供之時，收圓景象，迴光返照，這點靈光，自東土歸靈山，煉精化氣，煉氣化神，煉神還虛，煉虛還無，煉至虛虛無無，獨一無極靈光，永劫常明矣。<sup>434</sup>

供果及素料也要按照五行的代表色去準備，

前之五盤也，土取黃色，金取其圓，木取枝，水取合（核）桃，火取紅棗。……後之五碗也，香信為土，金針為金，木耳為木，海帶為水，粉絲為火，五形之質也。<sup>435</sup>

整個佛堂的供儀擺設，依最下面坤爐為子會開天，繼之丑會闢地，三是寅會生人。見[**錯誤！找不到參照來源。**]。然後沿著外側的卯會、辰會、至濁茶的巳會、母燈淨瓶下乾鼎的午會、

431 佚名：《先天道脈科儀：傳燈錄》，頁 99。

432 奇經八脈為：任、督、衝、帶、陰維（膲）、陽維（膲）、陰蹻、陽蹻八脈。

433 佚名：《先天道脈科儀：傳燈錄》，頁 99。

434 佚名：《先天道脈科儀：傳燈錄》，頁 101。

435 佚名：《先天道脈科儀：傳燈錄》，頁 100-101。



清茶的未會、上五盤外側申會收人、下五盤的西會收地、上二儀燈的戌會收天、最後至檀香罐亥會混沌，恰好形成了一個天地開闢十二元會十二萬九千六百年的循環，也完成了先天六十四卦。九節玄功功法則是由坤爐丹田之坎水透過中間的戊己土與乾鼎的午火相交，東邊卯木與西邊酉金相并，經過前任後督兩脈以及陰陽膻、陰陽蹻的奇經八脈運行後結成金丹（即乾鼎顯示的道之黍米玄珠、釋之牟尼寶珠及儒之九曲明珠）。看似整齊莊嚴的佛堂供儀竟暗藏天地生滅之理以及九節玄功功法的奧妙。

### 三、進道皈依

伊利亞德在闡述「神聖與世俗」理念時，曾提及「宗教人」一詞。宗教人「指人的一種潛在的宗教情結或者說是具有宗教屬性的一種人格存在。……宗教的人大致處於非宗教徒和宗教徒之間。」<sup>436</sup>亦即世俗人有了宗教的情結及屬性，欲往神聖的道路前進，即是宗教人，若能全心全意的投入宗教生活並以此為一生職志者，則成為宗教徒。以此可以清楚分析在袁祖及五老時期的道中弟子分類。眾生可分為一般的護道眾生，已學習吃齋的未進皈依眾生以及已入道的進道眾生三種。<sup>437</sup>依伊氏的分類，護道眾生及未進眾生為宗教人，進道眾生為宗教徒，其中主要的差別在於進道眾生，已焚表立愿「持齋」以及接受玄關秘傳。

護道眾生的〈求護道式〉表文中言：「緣以眾生○○降生東林。輪迴已久。忘歸西方。造孽實多。幸逢普度之期。慕道皈依有志。無如凡情攪擾。未能依法行持。願護一方/家道眾。永無二心。」<sup>438</sup>護道眾生為表明認同理念，但未能驟然放下凡情及堅定吃齋持戒修道，僅能護持道場。雖為護道眾生也可捐貲、放生、誦經、悔過，以期積德消業，早日皈依進道。若護道眾生日後能學習吃齋持戒，還是可以列入皈依眾生的行列。

#### （一）未進眾生皈依

如護道眾生或信眾願意茹素皈依，則可由恩級領事呈奏皈依表文後成為皈依未進眾生，其皈依表文如下：

#### 〈新進求職式〉

敬為皈依學好。待後求領大道事。

跪在

○○金母云云

蓮臺之下。懇求慈悲。赦愆宥過。度厄消災。撥除魔難。化為吉祥。大道早開。普度早成。言念皈依眾生○○○。自寅生以來。迷失東林。沉埋苦海。生生死死。輪迴無休。今當三期時至。普泛慈航。續千聖之緒脈。闡三教之薪傳。眾等思欲脫離紅塵。

436 伊利亞德：《神聖與世俗》，序言頁5。譯者註。

437 危丁明：《庶民的永恆》，頁287。

438 廣野老人：《科儀雜表》安谷氏重刊，《明清民間經卷文獻》第9冊，頁244。

竊幸遭逢黃道。存心改過。願茹素以終身。立志皈真。思聞道於一旦。但時緣之未至。恐孽魔之多牽。爰捐貲放生。求得解夫冤障。並行印書訓世。冀稍立乎功勳。男兒○○為此請設

供菓饌菜。香燭微儀。奏懇

○○金母慈悲

諸天眾聖施仁

諸佛諸祖諸師。俯垂洞鑒。敕除以往之愆。賜以將來之福。憫念伊等讀書有素。積德累年。立品不污。善根宿植（此處因人而用）暗中眷顧。格外提攜。與伊等消冤解厄。開慧通靈。遇彼天緣有分。方可大道與聞。庶天曹准予冊標。斯地府永免冤擾。無災無難。早渡迷津。大智大賢。同登道岸。皈依眾生○○實荷

慈恩無量矣。男兒○○○不勝沾感之至。謹百叩冒奏 以聞<sup>439</sup>

皈依未進眾生即如伊利亞德所言之「宗教人」，雖已立愿茹素，但未能求領玄關大道，並修煉九節玄功，故身心猶如世俗之人，不如進道眾生，成為「宗教徒」後，修煉丹藥，有望回歸「天國家鄉」。

## （二）新進拈闡

成為皈依眾生後，依愿文所列，刷書、放生、誦經多行善事後，呈報恩級領事，安排日期地點進行拈闡。何十一祖曾言：

若開示 憑闡定 拈不准 守戒訓 候百日 又闡分 再不准 訓洗心 勿輕指 作人情 遭天譴 受責懲<sup>440</sup>

要求領玄關大道，必須上表在佛前拈闡，抽到「空」則表示德不足業仍重，須繼續遵守規戒，續行善事，百日之後再次拈闡，若仍未抽到「准」，則須洗心滌慮，深切檢討。以下是進道前的拈闡表文：

### 〈新進拈闡式〉

敬為求領先天玄關大道。憑闡定奪事。

跪在

○○金母云云

蓮臺之下。懇求慈悲。赦愆宥過。度厄消災。撥除魔難。化為吉祥。大道早開。普度早成。言念皈依眾生○○○。自皈依以來。存心改過。覺苦海之無邊。立志希賢。思道岸之有自。爰發誠心。願遵守三皈五戒。不改初念。用懲窒六欲七情。前次放生

439 彭超凡：《科儀雜表》，頁 244。

440 袁志謙：《金不換·修行說三字偈》--何老祖作，頁 619。

愛物。曾求懺於三天。今特發愿求玄。復祈點開乎一竅。誠恐孽未能消。冤猶來阻。眾生○○願捐放生錢○○文。誦○○經○卷。祈消累劫之宿冤。求除今生之魔障。但男乃肉眼凡夫。未知根原深淺。為此請設

供菓饌菜。香燭微儀。謹備空准二字。奏稟

諸佛鴻慈洞鑒。如伊可開。蒙賜准字。如未可示。請給空闡。男兒不敢自專。憑闡定奪。伏望

○○老母。宏施格外之仁。

諸天眾聖。大開無量之德。

諸佛諸祖諸師。普垂憐鑒。發下一部郊天大赦。赦與眾生○○自歷劫至今。所造無邊孽冤罪過。一切不到之處。求其悉赦除之。更祈

紫冊標名。紅籍書號。賞賜○○自今之後，智慧開朗。性體圓明。三災不染。八難不侵。好人相逢。惡人迴避。諸魔遠退。神力扶持。二六時中。所求如意。男兒○○干冒天威。不勝惶恐之至。謹百叩上懇以聞

如有年邁之人。求道甚急或護道有功。須從權開示。前用免拈指示事。中用此為備。設供儀。奏懇

諸佛鴻慈洞鑒。念伊年邁力衰。慕道甚篤。或捐貲接緣。護道有功。（此宜隨時隨人斟酌）准免拈闡。從權開示。伏望云云。<sup>441</sup>

在拈闡之前，要上表請上天定奪，以慎重其事。若抽到准字則可進一步求領玄關大道。若遇有年邁之人、慕道甚篤、捐貲及大功大德之人，視需要可免其拈闡，在新進免拈表中間加上免拈理由即可免拈，此即可增加進道的彈性。

### （三）求領玄關

拈准之後，可由恩級領事以《禮本》進行傳授玄關。先天道另有〈求首次道表〉即求領玄關大道表文，似乎更加慎重。

#### 〈求首次道表〉

敬為求領玄關大道。出苦還原事。

虔誠跪在

眾位師尊。蓮臺之下。言念新進△眾生○○○。自寅生以來。失迷東土。沉埋苦海。至今無有出期。生死不已。造罪無邊。從來無由了脫。茲逢三期浩劫。

天開黃道。咸叨

諸佛鴻恩。海泛慈航。○○願投進

441 彭超凡：《科儀雜表》老人即彭超凡，頁 244。

佛門皈依學好。受持皈依。求領

先天玄關大道。超生了死。出苦還原。然未立功德。恐致魔冤攪擾。大道難成。爰捐放生銀〇〇元。刷書銀〇〇元。助道銀〇〇元。叩誦

〇〇〇〇真經〇藏。祈解冤愆。為是虔備

供儀。申文奏懇。

瑤池金母大慈大悲。

三天諸佛。諸祖諸師。廣大慈悲。發部郊天大赦。赦與新進〇〇〇。六萬餘年。累劫以來。至於今日。種種孽冤。彌天罪過。求祈一併赦除。由是地府黑簿之中。奉

佛旨以削名。

天榜紫冊之上。仗

佛教而掛號。〇〇〇自今進道以後。洗滌身心。遵皈依守戒。依法行持。不敢妄為。扶持大道。永無二志。如有退悔。立誓為憑。願請

靈祖鑒察。

韋馱證盟。照誓果報。伏乞

慈悲施格外之仁。賞賜新進〇〇〇明心見性。智慧朗開。三災不染。八難不侵。好人相逢。惡人迴避。諸魔遠退。

神力扶持。二六時中。所求如意。新進〇〇〇沾

恩無極。△兒〇〇〇千冒

天威。不勝惶恐。懇叩之至。謹百拜。冒奏

以聞<sup>442</sup>

〈求首次道表〉最重要的事項，便是求領玄關大道，明瞭玄關大道之後，便可進行九節玄功之第一、二節築基、煉己之修煉。故求領玄關大道是由已皈依的「未進眾生」進入進道的「已進眾生」的一大里程碑。也是伊利亞德所言的由「宗教人」進入到「宗教徒」的領域中，開始了回歸「天國家鄉」的旅程。

袁祖認為築基工程在於「漏盡通時神漸積，本根定處息兼優。六通具足成剛體，三寶純全長慧眸，萬億佛仙皆始賴」<sup>443</sup>。人之順生在於精氣神之漸漏漸衰，終至老死，築基在於止漏積神，漏即煩惱。若能意守玄關，則有助於九節玄功之築基、煉己的修煉。築基階段著重身的修煉，去貪嗔痴三毒，防眼耳鼻舌身意六賊，轉識成智。

442 江道泓：《應用表文》江於 1968 年編著出刊。《明清民間宗教經卷文獻》第 6 冊，頁 365-366。水老的《科儀雜表》並無此〈求首次道表〉。

443 袁志謙：《金不換·火候四相》，頁 568。六通是天眼通、天耳通、他心通、宿命通、神足通、漏盡通。漏盡通：漏即煩惱，能斷一切煩惱，自主其心。三寶：精氣神。

煉己階段是心性的修煉，袁祖囑咐弟子：「欲煉還丹先煉性，未修大藥且修心，塵緣絕處丹基立，念慮忘時神炁盈，習染頓除煙火盡，氣歸神定胎圓成。」<sup>444</sup>煉丹要有所成，須棄絕塵念，息絕念慮。

#### (四) 求領採取

築基、煉己費時頗長，短時半年，長時需三到五年。由領事觀察或眾生自覺築基、煉己有成時，即可安排求取採取口訣，採取表文又稱〈求二次表〉，表文如下。

##### 〈採取表式〉

敬為○眾生○○○求領採取口訣事。

跪在

○○金母云云

蓮臺之下。為因○眾生○○○。幸逢普度。皈依

佛門。持守皈依。得聞一貫真傳。靜參妙玄。頓悟六根大定。但未明陽昇陰降之原。水

火何以既濟。欲識子進午退之序。性命在乎雙修。今當六九期滿。復求採取口訣。

始知抽坎填離。情來歸性。誠恐孽未消清。冤即來擾。眾生○○○願捐貲○○文。

放生印書。誦經○○卷。消冤解孽。為此備設

供菓饌菜。香燭微儀。奏懇

○○金母大慈大悲

諸天眾聖

諸佛諸祖諸師。大發仁慈。發部郊天大赦。赦與○眾生○○○歷劫至今。種種孽冤罪

過。求其一並赦除。眾等自今以後。永遠持行。猛勇精進。如有退悔。照誓果報。伏

乞

慈悲施格外之仁。賞賜伊等。災難不染。考魔無侵。心安意靜。得專力於抽添。體泰神

清。識大藥之老嫩。從此關竅無阻。漸覺智慧朗開。二六時中。聖凡遂意。求領採取

眾生○○○。實荷

佛恩無量矣。男兒○○○不勝沾感之至。謹百叩冒奏

以聞<sup>445</sup>

採取即九節玄功中第三、四節，採為採藥，取為得藥。何十一祖修真三字詞曰：

清淨起，意要誠，念要止，眼含光，韻癡耳，緘口氣，舌上抵，火未燃，泉達始，號漕溪，甘如醴，輕輕嚥，默默舉，漸迴光，返照裏，谷道提，過尾閭，調呼吸，口訣密，

444 袁志謙：《金不換·火候四相》，頁 568。

445 彭超凡：《科儀雜表》，頁 246。

吸上浮，呼沉底，降下火，升上水，顛倒顛，混合取，採取功，蓋如此。<sup>446</sup>

〈採取表式〉為求二次表，與求首次表不同的是將集中於丹田先天炁即藥，依著採取口訣將藥送往玄關，在玄關中進行煉丹的功程。

### （五）求領火候

大藥既成，則需火候功程來煉丹，領火候表文又稱〈求三次表〉表文如下：

#### 〈領火候式〉

敬為眾生○○○求領文武火候。以全周天度數事。

跪在

○○金母云云

蓮臺之下。為因眾生○○○投入

佛門。與聞玄竅，知坎離之相投，得水火之既濟。蒙

恩甚厚。捐體難酬。但修性不修命。累劫終屬陰靈。傳藥不傳火。古聖何等鄭重。雖陰降陽昇。頗明抽添之義。而文烹武煉。莫識進退之機。為是誠心虔具。求領火候周天。猶慮宿孽。潛滋來擾。身心作祟。爰捐貲○○文，印書放生。並誦經○○卷，消災解孽。為此設備

供菓饌菜。香燭微儀。奏稟

○○金母大慈大悲。

諸天眾聖

諸佛諸祖諸師。格外施仁。發部郊天大赦。赦除○○○無邊冤孽罪過。更祈

鴻慈眷顧。賞賜○○心花開放。智果圓明。災難不染。魔障無侵。週天運轉。火候通靈。元珠有象。金丹結凝。修果既熟。辦功得成。聖凡如意。內外遂心。求領火候。眾生

○○○實荷

恩德於無量矣。男兒○○○不勝沾恩之至。謹百叩。冒奏

以聞<sup>447</sup>

行火候即是煉金丹的過程，從進火、烹煉、溫養、沐浴到退符，行煉炁化神功程。

採先天，煉後天……勤將日月身中運，捉就陰陽鼎內煎，展天縮地分明現，全憑著智慧寶劍，斬三尸，奔走如煙，祖師當初曾囑咐，萬兩黃金莫亂傳，仙宗妙道休輕慢，若沒有真傳實授，怎知道性命根源。<sup>448</sup>

446 袁志謙：《無欺老祖全書·義路是由·修真三字歌》由何若祖所作。《明清民間經卷文獻》第8冊，頁875。

447 彭超凡：《科儀雜表》，頁246-247。

448 袁志謙：《金不換·火候吟》，頁447。三尸：指三尸神。尸者，神主。也叫三蟲、三彭、三毒。上尸好華飾，中尸好滋味，下尸好淫欲。早期道教認為「斬三尸，恬淡無欲，神靜性明，積眾善，乃成仙。」

日月及陰陽皆指水火，將之置於爐中煉治。

火候功法之所以珍貴，因為「聖人傳藥不傳火，火候從來識者稀。」<sup>449</sup>直至何若十一祖才將「藥火傳齊」。<sup>450</sup>何十一祖亦曰：「鼎與爐，乾坤理，南北合，東西比，坎中男，離中女，連環形。並蒂體，合卷歡，對鏡喜，鉛汞藥，陰陽體，真消息，求定意，取灰心，勿妄舉，意莫散，念莫起，須臾離，泰成否，曰火候，蓋如此。」火候即是抽坎填離，水昇火降，意念莫散，文烹武煉，溫養沐浴，直至丹成，退符飛昇。

#### 四、三教兼備修行

袁祖所著之《金不換》一書，其中有關三教合一、修行、天機、考驗、自責及寄友等分類。但因一貫道修道「是儒家之人，受釋家之戒，修老君之道，斯為三教並行。」<sup>451</sup>故取其中三教兼備修行、乾坤齊修及入世修行，分述如下：

##### (一) 三教同源

歷經儒釋道三教的洗禮，清朝的袁祖時代，秉承上天所降真道，開荒下種，普度眾生。三教本真道所化，今袁祖開荒度眾，故以三教真理度世。故袁祖言：

儒釋道教大聖人 總共一宗  
仲尼孔聖 儒教宗風 祖述堯舜 精一執中  
牟尼文佛 釋迦尊崇 萬法歸一 空色色空  
青尼老君 道教祖翁 五千餘言 一竅玄功  
修己都在一處用 教人俱於三五攻  
儒以三綱五常統 釋用三皈五戒宏  
道以三清五行種 三五都盡包籠<sup>452</sup>

惜「自三聖歸天後涅槃止渡，斷線路不傳道教存於東，至今時三千載無人明曉，歧途出萬教展真理未明。」<sup>453</sup>致「僧家子難真修三皈五戒，道家子趨左旁正法難守，儒家子讀皮毛心難稱聖」<sup>454</sup>，在袁祖所處的清朝末年，

末劫年來人胡弄，奸巧百出亂蓬蓬，嫖賭嚼搖人尊拱，忠孝節義罵恫恫，長齋呼作青蓮桶，悟道參禪稱叛戎，幾個人兒稱聚眾，嚴刑屈招問配充，可憐善良遭冤痛，瞞人

449 袁志謙：《金不換·火候四相》，頁 568。

450 彭超凡：《歸原寶筏·其六》，頁 24。

451 楊還虛、徐還無：《金不換卷六·虛無二祖合冊·投案呈辭》，頁 699。

452 袁志謙：《金不換·悲三教失源釀成末劫》，頁 359。

453 無生老母：《皇母訓子十誡》之第三誡，頁 27。

454 無生老母：《皇母訓子十誡》之第五誡，頁 35。

難瞞老穹窿，奉勸修行發猛勇，大屈大伸自古隆，總要問心無放縱，皈戒精嚴道德洪，  
上有佛祖難欺哄，凶中化吉妙無窮。<sup>455</sup>

袁祖雖然有心濟世，但禮壞樂崩，人心不古，行正道卻因當政者狂抓濫捕，嚴刑峻法，令善良傳道者，充軍斬刑。故袁祖以「悲三教失源釀成末劫」為題，悲歎因三教失去道源而造成此劫難。

袁祖作〈三教同源清淨行〉詞論三教，首以儒教，次以佛教，末以道教：

存心，養性。三綱嚴，五常順。……興義精仁熟，渾忘膏粱，德厚道高甚於玉潤。生天地而與天地相參，在古今而貫古今，密印真正得，集萬世文武大成，誰不稱為歷代帝師至聖。

明心，見性。三皈真，五戒淨。十惡除完，八邪掃併。一竅惟精專，兩儀自歸正。……返老還童果滿以功圓，陰盡陽純菩提而高證。方顯得佛法無邊真妙玄，纔知道西方極樂沒窮盡。

修心，煉性。三清尊，五行順。……水火無間隔，金木相交併。……羊車鹿車牛車流通，精寶氣寶神寶聚慶。日月爐中鉛汞大藥全，乾坤鼎內金丹玄元孕。產一粒黍米元珠光斗牛，現千百萬億化身任輝映。<sup>456</sup>

儒教之修在於存心養性，遵三綱五常，倡義精仁熟，德厚道高，參天地，貫古今，得真正天地密印，故為萬世大成至聖。佛教之修乃明心見性，守三皈五戒，以除十惡八邪，以正法眼藏一竅精專，修得果滿功圓，菩提高證，返西方極樂，無窮無盡。道教之修為修心煉性，尊三清順五行，水火交金木併，三車流通，三寶齊聚玄關，產金丹結舍利，現千百億化身，天地任翱翔。

袁祖又言修行之真諦：

儒釋道一體行名為三教，五行中生萬物不缺絲毫，天得一纔能夠清氣朗照，地得一萬物生五穀禾苗，人得一纔曉得修真玄妙，採虛無煉身中坎離兩爻，……指玄關傳九轉迴光返照，這纔是最上乘不少分毫。<sup>457</sup>

故雖三教名稱各異，實所重皆一，儒以玄關密印，釋以法眼一竅，道以鼎爐玄關，萬法歸一，終至煉虛還無，回歸無極聖地，故曰三教同源，教名雖殊但本體為一、歸趣為一。

## （二）佛教之三皈五戒

455 袁志謙：《金不換·悲三教失源釀成末劫》，頁 359。

456 袁志謙：《金不換·三教同源清淨行》，頁 529。

457 袁志謙：《金不換·急修真諦》，頁 625。



佛教守三皈五戒，以除十惡八邪。袁祖說道：「閻王有本鈎人簿，佛祖有隻度世船。十惡八邪沉地獄，三皈五戒結天緣。」<sup>458</sup>故「欲生天堂自在，當持三皈五戒。欲免四生六畜，莫要吃他血肉。欲離十八地獄，十惡八邪盡除。求師指點煉玄珠，纔是男兒大丈夫。」<sup>459</sup>故欲上生天堂，先求明師指點，再守三皈五戒，才可上度世法船，若十惡八邪未除，殺生害命，則將來墜入幽冥地獄，在四生六道輪迴。

### 1. 三皈

三皈即皈依佛、法、僧。袁祖講述皈字的真義：「皈字左白右反，言人性自西來。圓明清白沒塵埃，……迴光返照性胎，反妄歸真似嬰孩，便是西方世界。」<sup>460</sup>因西方屬金，金喻白色，故欲返無極理天，當修至潔白無瑕，返回赤子之心，才能回西方世界。而依的真義，袁祖言：「依字從人從衣，教人頃刻莫忘，……若要修仙修佛，務依清淨行藏，行住坐臥總承當，現出如來法相。」<sup>461</sup>依即是不管行住坐臥，皆守著清淨法身，則時時現出如來法相。對於皈依的意義，袁祖將由歸依於外在的佛法僧，導為皈依自身的自性佛。

### 2. 五戒

修道中欲積功累德，必要防漏，勿造業，戒律就是防漏的主要方法，尤其是入世修行，更要謹防財、色、名、利等之誘染，杜絕身、口、意業。因此，袁祖言五戒之精要在於：

道在紅塵鬧市修。全憑五戒作根由。殺生戒卻慈悲大。偷盜除清廉節優。

見色不迷淫絕跡。酒葷斷盡性常流。語言無妄心如赤。天外龍華任汝遊。<sup>462</sup>

五戒的內容中，戒殺顯慈悲，戒盜顯清廉，戒色心不迷，戒酒性常現，懷赤子心言語無妄。

### 3. 去十惡八邪

除了精嚴五戒外，須防十惡八邪，免墮十八層地獄。袁祖描述十惡八邪如下：

十惡者，口有四惡，心有三惡，身有三惡。口有四惡者，綺語、妄言、惡口、兩舌是也。心有三惡者，貪、嗔、癡是也。身有三惡者，殺、盜、淫是也。如今既皈佛門，即將十惡改作十善，綺語改作正語，妄言改作忠言，惡口改作善化口，兩舌改作方便舌。貪心改佈施心，嗔心改作慈悲心，癡心改作灑脫心，殺身改作放生身，盜身改作周濟

458 袁志謙：《修真寶筏·修真指南歌》，頁 18。十惡：綺語、妄言、惡口、兩舌、貪、嗔、癡、殺、盜、淫。八邪：眼貪色、耳貪聲、鼻貪香、舌貪味、心生邪念、意迫邪情、手亂舉動、腳行邪地。

459 袁志謙：《修真寶筏·修真路引》，頁 18。

460 袁志謙：《修真寶筏·皈字真解》，頁 18。

461 袁志謙：《修真寶筏·依字真解》，頁 19。

462 袁志謙：《修真寶筏·精嚴五戒律詩》，頁 20。

身，淫身改作清淨身，將十惡化為十善。除此十惡不犯，十八地獄已去十重。西方道路，已走了十萬（途程），則天堂不遠矣。<sup>463</sup>

此十惡皆須戒，方能離地獄，抵天堂。綺語即言不及義，言語輕佻。妄言即說謊騙人。惡口即粗口罵人。兩舌即挑撥離間。將十惡化為十善，則遠離十八地獄，朝天堂前進十萬途程。

至於八邪，袁祖也有細言：

眼貪（觀）色、耳貪（聽）聲、鼻貪（聞）香、舌貪味、心生邪念、意追邪情、手亂舉動、腳行邪地是也。如今既在佛門，將眼、耳、鼻、舌、心、意、手、腳收回，常應祖竅之中，（收眼迴光返照。收耳回聽神床。收鼻一氣在先天。收舌天橋搭卷。收心守定靈台。收意牽拴意馬。收腳雙雙盤定。收手合同捏緊。）八邪改作八正。十八地獄又去八重，西方道路又走八千，而天堂近矣。<sup>464</sup>

八邪即為六賊加手腳。以九節玄功之玄關秘煉功法，將六根統攝於玄關之中，盤腳且手捏合同，將八邪改成八正。才能遠離十八層地獄，更往天堂前進最後的八千里路。

### （三）儒教入世之修人道

自白、馬七祖火宅修行後，儒家的倫理觀念益顯重要。祖師教化一掃過去「儒家子讀皮毛心難稱聖。」<sup>465</sup>袁祖乃讀書人投入修道行列。因人心不古，袁祖秉持「天下溺，援之以道」<sup>466</sup>之志，廣度眾生，勸眾弟子在家修行當由自身的言行之基本本份做起，故言：

奉勸世人心要轉，照著佛語改心田，入則孝親孝無忝，出則忠君忠義堅，弟兄面前友恭現，夫婦和睦禮當先，……父慈子孝喜氣聯，朋友相交信必踐。<sup>467</sup>

此即儒家之五倫，君臣、父子、夫婦、兄弟以及朋友。若能推廣五倫，則「君臣太和國平治，父子太和家安妥。弟兄太和友恭敬，夫婦太和倡隨和。師徒太和多恩義，朋友太和廣切磋。」<sup>468</sup>從國家到家庭，整體及個人皆呈現太和氣象。「欲求佛道成，先將人道了，人道未能修，佛道事虛杳。」<sup>469</sup>故欲成天道，先盡人道。

袁祖言：

463 袁志謙：《修真寶筏·十惡真解》，頁 24。

464 袁志謙：《修真寶筏·八邪真解》，頁 24。

465 無生老母：《皇母 訓子十誡》之第五誡，頁 35。

466 孟子：《孟子》，離婁章上。

467 袁志謙：《金不換·長生真言》，頁 537。

468 袁志謙：《金不換·太和歌》，頁 429。

469 袁志謙：《金不換·太和歌》，頁 429。

佛仙所抱，聖賢所抱，仁義禮智信為妙，忠孝全要，廉節全要，溫良恭儉讓養竅.....學其三家撮其要，.....三綱三清三皈靠，得其真竅，體其妙竅，五常五戒五行造<sup>470</sup>

聖賢仙佛所抱持的即是三綱五常。三綱即君為臣綱、父為子綱，夫為妻綱。五常即仁義禮智信。而八德即孝、弟、忠、信、禮、義、廉、恥，是修人道的主要項目。古德有云：「人間無不忠孝聖，天上無無功德神。」故欲修佛道先盡人道。

#### (四) 道家之玄功修煉

道教尊奉三清，日煉五行，期能三花聚頂，五氣朝元，坐化飛昇。道家修行已在本章第一節詳述，下述為袁祖弟子參道家修道而修煉九節玄功的情況。

緣分好 幸覓金丹相遇巧 更得**雙修**早 識我兒嬰女姤 配合陰陽顛倒

氣血精神都自寶 做個長生老.....

緣分得 **孝弟忠信篤廉節** 一毫無欠缺 明師直指**玄關** 至人親授**口訣**

圓明覺照無休歇 永證極樂國

緣分得 變化氣質勿癡拙 守定靈根脈 忍辱鳴謙循禮 抽添**沐浴**中節

涵養先天真氣穴 纔是天外客.....

緣分得 搭橋閉唇深藏舌 觀定虛空訣 **化精化氣化神** 全忠全孝全節

甘露涓涓黃庭歇 產個長生客

緣分到 萬法還從一舍造 明師親指教 爐鼎安立真切 **火符進退**有靠

龍自吟而虎自嘯 此是真玄妙.....

緣分深 會點**無油智慧燈** 明師傳授清 **煉己築基採藥 進火退符養溫**

結胎面壁出陽神 歷歷功詳明

緣分深 **無漏盡通**基築成 天地自然心 丹爐**留清降濁** 元海火逼金行

未死如同活死人 下田精氣盈

緣分深 靜候金木兩平分 **沐浴善養溫** 抱元不進不退 守一常靈常明

打成一片戒昏沉 胎氣自充盈<sup>471</sup>

由原書 48 首緣分詞中節錄這幾首，可看出九節玄功為性命雙修功，首先經「明師直指玄關」，傳授採取口訣。行五戒，去除「酒色財氣」、「貪嗔癡愛」，「掃七情來除六賊」，期「無漏盡通」，行九節功程（築基、煉己、採藥、留清降濁--得藥、進火、烹熬--烹煉、養溫、沐浴、退符）以「化精化氣化神」還虛，末了「產個長生客」，以能「長生永不老」、「永證極樂國」。

470 袁志謙：《無欺老祖全書·仁性集成·了苦祖修真至言》，頁 850。

471 袁志謙：《金不換·緣分詞》，頁 476。

雖然本則以道家修煉為主，但不難看出，也兼含有佛家的規戒及儒家的倫常，故袁祖修道特色本就三教合一。尤應關注的是，袁祖論佛家主要以三皈五戒，清淨身心，藉明師指點，志心虔修，以超脫六道輪迴，上生西方極樂。論道家，修煉九節玄功，亦以玄關丹田為鼎爐，築基煉己，結得金丹，永證極樂。儒家以修人道達天道，側重入世修行，以玄關至善寶地，一貫之道，成聖成賢。

道內日常的修行即如下述：

三皈五戒道之根 十惡八邪掃無存 外功內果常精進 不聽魔言是智人  
願懺禮本熟操認 敬佛規模依章程 講到修持道念穩 調清口訣工夫深  
有礙書籍燒乾淨 四生了完孽債輕 辨明魔考分邪正 決破疑情免生瞋  
男女各別禮恭敬 常親至人講修真 舉動行為須謹慎 察其言善要留心  
凡情看淡聖情緊 追透根本道理明 謙卑遜順有涵忍 一團和氣集大成<sup>472</sup>

不僅視持戒及去除十惡八邪為基本修持，也著重精進行道立外功以及修煉內果。此外，佛堂內的愿懺禮本須熟練，禮敬仙佛禮不差，修天道的男女弟子，乾坤界限絲毫不容紊亂，亦須分辨魔考穩立道根，親近至人，談修真至理，以決破修道疑問，輕凡情而重聖情，錢財須理清。如此，直追道理本源，加上謙順的修行，最終定有大成。

## 五、乾坤齊修

自古以來，修行者乾多坤寡，女性出家修行成就之數量遠不及男性，佛家中阿含卷二十八瞿曇彌經中，甚至有謂女子有五障，不得成佛。袁祖是一貫道的普渡始祖，普渡之意，當是道門大開，廣接有緣原子。因此，袁祖所啟動的開荒普渡，弟子不但是在家修，且男女皆可修，這是一貫道欲完成普渡九六億原佛子聖業之重要里程碑。因此，在袁祖的教導弟子修行的書信文章中，特別有分論乾與坤、老與少修行的內容。

### （一）乾道修行

易曰：乾道成男，故稱乾道指男性。首先來看袁祖針對少年乾道為文勸修：

生來天性不癡迷.....，世事紅塵總不思。一心慕道學修持，光陰似箭難留止，休要等著無常至，墮輪迴無有了期。謝明師當頭一指，通天眼光明無比，.....採日精，並月華，脫胎換體。.....遇動時，力行些，道德仁義。逢靜時，參悟些，玄機秘密。.....觀虛空大道，原與你渾然不二。.....合宅同昇起。.....九玄超舉。做一個，永劫不壞孫和子。誰說

472 袁志謙：《金不換·規戒詞》，頁 487。

道，煉性修真，不為孝嗣。<sup>473</sup>

袁祖指出少年未染世事，較能修真，依著明師一指修行，若能修到永劫不壞，能讓玄祖沾恩，盡了大大孝。

而對於壯年人，袁祖則勸之：

（把握）眼前大道莫稍離。……誤人的酒色財和氣。……立心要擺脫名與利，……忠君王因分盡職，孝父母承顏順志，愛兄弟詳情略理，訓子孫行仁體義。……三心悉掃除，四相齊飛去。無塵無垢無身體，七返丹成九轉周，五氣朝元三花聚，養成個舍利金剛不壞體，……紫綬腰金，都難如你。<sup>474</sup>

袁祖提醒成年之弟子，要立心從酒色財氣，名聞利養中脫出，篤行八德，上孝父母，中友弟兄，下訓子女，並且去三心、掃四相，方能修個金剛舍利，更能勝過天上神仙。

## （二）坤道修行

易曰：坤道成女，故稱坤道指女性。龐亞輝指出：

中國男尊女卑的思想模式自漢代基本確立以來，……到明清時期女性的職業選擇趨於多元，對社會經濟生活的參與也日漸深入，由此帶來了女性意識的超前覺醒，但此一階段世俗的倫理規範和社會輿論卻較以往任何一個時期都更為狹隘、更為嚴厲。<sup>475</sup>

故在袁祖所處的清末時期，勸坤道修道，仍屬不易。

## （三）佛堂規則

乾、坤道既可一起修道，修道又需修煉九節玄功，故佛堂內的清規就相當重要。佛堂大多分為乾堂或坤堂，若佛堂出入皆為同性修道人，較無問題。倘若是乾坤可同辦的佛堂，袁祖訂立了以下規矩：

修行本有男女 佛家皈戒精嚴 男左女右各一邊 不許參差錯亂  
不准交頭接耳 不准私相語言 授受不親禮必端 纔是修真至善  
何得嘻嘻哈哈 不曉緊閉三關 沒有頭頂在面前 話談笑語宜斷  
男犯跪香三炷 女犯三炷亦然 跪完百叩在神龕 歡歡喜喜改懺  
不許憂憂氣氣 不依規矩相傳 反恨頭頂不慈憐 不是佛子目面

473 袁志謙：《金不換·少年修行讚》，頁 437。

474 袁志謙：《金不換·壯年修行讚》，頁 438。

475 龐亞輝：〈女性主義視角下對觀音本生與顯化傳說的再審視〉收錄於《世界宗教文化》2016 第 6 期，頁 62。

不准打坐靜室 立刻趕出外邊 大家勉為佛良賢 莫做朽木下賤<sup>476</sup>

袁祖規定了佛堂即靜室之規則，在佛堂中，乾坤各立一邊，不可相混，也不可相互交談。犯規即予處罰。

袁祖另列了在佛堂裡易犯的事項如下：

修行修除毛病 皮氣早改為先 祖師傳留好語 個個牢記心間 雖未指名責備  
自省自改為賢 多有粗鄙暴慢 行動不提腳尖 還有言多愛講 不肯緊閉三關  
還有念頭時起 意馬心猿不拴 坐工肯埋腦殼 不依調治自專 樣樣要個好看  
衣服喜穿新鮮 不穿補衲舊服 平常就像過年 使用銀錢不省 賣盡自己福田  
行動粗粗躁躁 不分尊長愚賢 白日用功打坐 肯去挨著床邊 常愛爭丹占好  
修煉綿綿纏纏 素行愛吃補藥 不修自己內丹 生平愛吃好菜 筷子恰似篆竿  
做出虛情假意 吃飯不敢多添 愛去灶房廚內 強說端菜幾番 開口抵入門坎  
說話不恭不謙 皮氣筆難表盡 修人自捫心間 無犯越發加勉 有過痛改當先  
佛之慈悲廣大 佛之法律森嚴 有功依功加賞 有過責懲不寬 務要實心仰體  
空中查看的端 果能真正體貼 上乘上品高攀<sup>477</sup>

袁祖列出實際在佛堂靜坐時易犯的事項，如行動粗鄙暴慢，不提腳尖輕走，多言愛講，愛打瞌睡（肯埋腦殼），穿衣用錢不夠節度，不尊長上，爭占好位，光吃補藥，不修內丹，愛吃、多吃好飯菜，未能謙恭，皮氣暴躁等等。對於以上的過錯，袁祖以上天會鑑察，有功加賞，有過責罰，來勸誡弟子。

下則列出部分靜室條律，是袁祖規定上丹打坐要遵守的細則：

修行修除毛病 做工做的太和 下靜子弟心莫多 開花纔能結果  
每日一無所有 時刻守定彌陀 掃除萬緣笑呵呵 定可離災躲禍  
下靜參玄入妙 皈清戒淨精嚴 三十二條體周圓 固守本來目面  
心心常在腔子 念念不離靈源 行住坐臥方寸間 立躋金剛體段.....<sup>478</sup>

此則可算是最詳細的佛堂打坐規則了。其中32條細則，大都規定佛堂中的言行舉止能遵守規定，對於食莫多，戒貪睡，勿靠壁，戒鼻響等會影響打坐煉丹的進程都有提及，甚至還教導弟子睡魔來襲時，要如何應對。

## 六、重要修行義理

476 袁志謙：《金不換·靜室清規》，頁 425。

477 袁志謙：《金不換·靜室易犯》，頁 609。

478 袁志謙：《金不換·靜室條律》，頁 352。

除了三教兼備之修行及乾坤齊修外，袁祖所闡述的修行義理中，重要的包括玄關秘授、修行要訣及如何應付魔考等，以下針對這幾項加以討論。

### (一) 玄關秘寶

世人之修行，最重要的是為了脫生死，欲了生死，袁祖講須「領受玄關一竅，纔是單傳直指，……明了西來大意，得了菩提種子。」<sup>479</sup>而

要識玄關，一關了徹，萬竅通穿。這個玄關，仙佛不言，非是不言，恐遭天譴，不惟自累，九祖牽連。運限將周，老母垂憐，先發開荒，各家臨凡。勅令達摩，無字單傳，西來東土，道傳僧庵。六祖歸家，僧尼無緣，流傳火宅，在俗參禪，無字傳俗，有字紛然。<sup>480</sup>

所以，玄關一竅才是解脫生死輪迴的關鍵，自古仙佛不敢言宣，因天時天運已至，老母敕令達摩西來，直到六祖之後道降火宅，現今大地眾生才有此「十二萬年傳一遍。」<sup>481</sup>的玄關秘寶可得。

而此玄關，袁祖闡說：

末後一著中不偏，領真言，掃盡經書千千萬。父母未生前，半句便通玄。關中妙用非等閒，運先天，後天百脈齊周轉。青龍將身盤，白虎把頭翻。乾坤相媾做一團，鼎爐神水運百川。三極歸來合本然，欲傳宣，啞子做夢不能言。禪中見真禪，天外更有天。收來一粒芥子圓，放開三千大千。<sup>482</sup>

藉此玄關妙竅，「一關了徹，萬竅通穿」。運此先天一竅，則後天的百竅一齊周轉流運，青龍白虎，自身乾坤相媾，鼎爐之神水，運流百川，三極一貫，通天徹地，見禪中真禪，悟天外有天，卷之如芥子，放之可廣至三千大千世界。

反過來，如果

丟了正法眼藏，學習旁門禮體，或去開科演教，或唸經懺咒語或是參抱話頭，或是唸佛不已，或是裝模作樣，或是吐納搬取，一切有為小法，舍利從何結起，誤了上品前程，甘去門外站立，又況誓願昭彰，千佛難於救你，何故自墮自落。<sup>483</sup>

況且，

479 袁志謙：《金不換·指玄真要》，頁 288。

480 袁志謙：《金不換·玄關指要》，頁 386。

481 袁志謙：《金不換·悟玄關五更詞》，頁 383。

482 袁志謙：《金不換·悟玄關五更詞》，頁 383。

483 袁志謙：《金不換·明玄關詞》，頁 440。

外旁門萬萬千千。休被他惑亂了真傳。須知那單指命的，說兩腎中間。守空谷的，說臍下胸前。煉虛渺的，說頂門泥丸。學心印的，端視鼻尖。還有那，眉目間，直視斜盼，存想印堂月玩天。耽誤了多少好英賢，枉自真心勤修煉，總不得高登九品蓮。<sup>484</sup>

未得這明師所傳的玄關大道，就不知玄關底裡。若未明玄關，枉自修煉，總無法登上九品蓮台。

只有「遇得著明師口訣，了盡他千經萬卷。清靜無為出自然，這纔叫做心心相印，口口的相傳。玄關，是人生祖根源。佛仙佛仙，只在這裡全。」得著玄關口訣，心印口傳，才可「一線針穿，還原返本，直上靈山。」<sup>485</sup>故袁祖勸說「三千旁門休入，七二邪教休理，七二小丹非正，廿四大丹勿取，認著金丹一粒，掃卻萬法門宇，慇懃苦行真修，永續長生不死。」<sup>486</sup>只有認取正法真傳，慇懃苦修，才可永續長生。

## (二) 魔考劫難之考驗

修道都會有考驗，尤其一貫道之三期度眾，每一期有其劫數，用以考選賢良，尤其愈接近末後收圓，劫考愈多。故袁祖說：

論大道，考究森嚴，不比那，先天燃燈九劫鮮，又不似，中天釋迦的九二，收圓此一番，諸佛共議九九難，八十一難甚可憐。所以二十臨凡，多苦少甜。<sup>487</sup>

這是因為

蓋古以來盤古天，至今六萬有餘年，古人佛心多獸面，渾元慈悲皆佛仙，.....中古人心又人面，直道而行無私偏.....五霸七雄人心變，人面獸心使巧奸.....孝弟忠信少周全，末世人心更不善，嫖賭嚼搖滿世間，釀成末劫凶而險，水火風災八難連。<sup>488</sup>

人心敗壞也是末劫造成的原因之一，人心之善惡分別給世間帶來祥和與災難。

歷代聖賢無不經過考驗歷煉，而淬鍊成就，袁祖對弟子言：「自古仙佛有魔障，從來聖賢有災殃，文囚姜里七年上，孔厄陳蔡絕其糧，釋迦肢解遭刑杖，三丰發配在黔江，冶長縲絏受苦況，非其罪也後顯揚。昔人大屈大伸賞，不曾虧負一賢良。」<sup>489</sup>這些聖賢仙佛，先是受屈，後得以成就。而到了末世收圓度眾，因人心沉淪，眾生難度，對祖師而言，考驗更多。可以由袁祖言及：「初祖達摩，捨身道上，.....八祖九祖，鐵石慘傷，十祖十一，提淚滿行。為

484 袁志謙：《金不換·明玄關詞》，頁 440。

485 袁志謙：《金不換·玄關指要》，頁 386。

486 袁志謙：《金不換·指玄真要》，頁 288。

487 袁志謙：《金不換·魔考指明》，頁 512。

488 袁志謙：《金不換·長生真言》，頁 537。

489 袁志謙：《金不換·破迷闡道》，頁 363。



甚祖祖遭苦況，九九劫難要備嘗。」<sup>490</sup>可知。一貫道後東方祖師中自羅八祖起，其後數代祖師皆遭受過磨難。

到了袁祖時，曾因徐、楊十三祖之遭大考而感嘆：

末劫人心變而幻，空中魔考顛倒顛。善人偏要遭凶險，惡人反又得安然。反考眾生怨不怨，逆試道心遷不遷。修行大者大考選，根基小者小考連。但看虛、無了道，勿頭高懸。還有幾個，身首不全，有幾個斃命囚監，有幾多徒流軍遣。幾多枷鎖纏綿，幾多人離財散，幾多當盡土田，幾多母子悲念，幾多夫婦哭監。<sup>491</sup>

徐、楊等袁祖的弟子在當時因道務大開，遇到官考，遭受刑戮，有的充軍遠徙，骨肉分離，有的囚監斃命，十分慘烈。袁祖說這是上天逆試道心，修行大者有大考選，根基小者則小考連連。而徐、楊十三祖雙雙了道，最令袁祖痛心疾首。袁祖又解釋其原因，是「佛祖是在痛心處考志願，苦楚處看心肝，危難處觀主見，凶險處察偏全。……又暗考慈悲現不現，救苦救難怎救援。」<sup>492</sup>此乃上天在考選修道人的心志。比如云：

虛、無兩個遭冤屈，死轉故鄉也是天意，借考賢良，試眾智慧，誰弱誰強，考眾道念，誰柔誰剛，三乘九品誰上誰下，修行高低，自現肺腸，無根種子，生毀生謗，破戒開齋，說短道長考出這些諸模樣，以便龍華定主張。<sup>493</sup>

對於徐、楊十三祖的受考，袁祖雖痛心，但仍將之歸為天意，並以無愿不成佛的道理說明。

豈知明人看破，也莫怨天，也莫人嫌，都是自了自願，自結自緣。即如觀音十二大願，要度盡世間善女男。彌陀四十八願，要度盡眾生，娑婆化為蓮。若非捨身把命拌，焉能普度九二殘靈賢，焉能成得龍華會宴，焉能做得大大收圓。所以虛、無了道，勿頭高懸，安知他不是自了平生願，永結長生天外天。<sup>494</sup>

袁祖告訴弟子，考驗才測得出修道人真正的心志，才能分出三乘九品，以後龍華大會才能定得出仙佛果位高低。若不明瞭上天的主張，則有「幾多頭頂改志向，……幾多嗔謗在心旁，幾多只顧己無恙，幾多肯在道上忙，好好歹歹多般樣，一筆寫不盡端詳。肯衛道的天旌獎，不衛道者自淒涼，說之不盡也不講。」<sup>495</sup>在考驗之下，有些心志不堅者改變志向，不再修道。而

490 袁志謙：《金不換·道言一助》，頁357。

491 袁志謙：《金不換·魔考指明》，頁512。

492 袁志謙：《金不換·魔考指明》，頁512。

493 袁志謙：《金不換·論大考月調》，頁514。三乘九品：上、中、下三乘，乘上，上、中、下三品。故為九品。

494 袁志謙：《金不換·嘆考場》，頁543。

495 袁志謙：《金不換·論大考月調》，頁514。

有些雖仍留在道場，但心生嗔念，口出謗語，另外有些則是明哲保身，好好歹歹多般樣。袁祖仍力勸勤修、衛道終可得天之旌獎，以增加弟子修道的信心。

袁祖也告訴弟子，如何減少魔考。袁祖云：

遍地都是惡鬼，還要結得鬼緣，.....最要與他面好，稍有大意結冤，不可全拋心事，不可交接銀錢，第一裝窮賣苦，口口聲聲作難，惡人不起毒害，.....一年轉眼光限，三秋還待兩年，有道光照日月，萬教千門禮禪，認真一竅光明，有二就有冤牽，認真彌陀自性，騰雲駕霧掃捐，一味尊師重道，魔滅端坐金蓮。<sup>496</sup>

在世風不古、正道不振的亂世，人心惡者遍地皆是。袁祖遂勸弟子遇到心術不良，見善便欺之惡人，不可全拋心事及交接銀錢，要裝窮賣苦，以免生事。再者只要一心認定自性彌陀，始終尊師重道，終可端坐金蓮。

對於因考而改變志向的弟子，袁祖則勸說：

趁此佛恩浩蕩，廣大無邊，你們急速回心向善，佛祖慈悲憫憐。況你們前有功行，如今易得團圓。從此身心改換，復上彌陀度船。.....懃懃懇懇修練，日日夜夜精專.....三乘九品蓮案，自然一舉登攀。切莫再遲再慢，大道不久昭然<sup>497</sup>，那時悔過已晚。<sup>498</sup>

前有功行的弟子，可重回佛堂，只要仍舊日夜精專修練，自可登上九蓮。袁祖苦勸弟子把握時間及早回歸，免得後悔。

### (三) 入世修行之功夫

袁祖約處在開荒下種時期，秉承七祖以來道降火宅的入世修行法則，故以三教兼備之法修行，此一主題前已述及，此段略論落實入世修行之身心功夫部分。

#### 1. 化氣導順、謙和處世

入世修行，與人相處互動頻頻，因此修道人首重改毛病氣脾氣，袁祖的〈化氣歌〉即是勸導弟子修道人要化除自己毛病，朝著目標前進。

化氣高 化氣高 無明化盡得高超 道是一點太和氣 豈容口中去嘮叨  
修行性氣若不化 縱然道成打荒郊 吾見學道諸男女 幾多毛病又蹊蹺.....  
勸你低心早學道 一心立志學賢豪 時時刻刻迴光照 寸寸絲絲有神曹

496 袁志謙：《金不換·重道滅魔說》，頁 519。

497 大道昭然是指不久的將來，白陽期的普渡收圓到臨時，大道明明，上度達官貴人，下度販夫走卒；若不趁此修個好因緣，待將來收圓天時至，如何得遇大道。

498 袁志謙：《金不換·嘆考場》，頁 543。

莫言誓願無顯報 福盡禍來淚洶洶 一篇淺言君莫笑 體貼個個是英豪  
還得原來了得道 說逍遙來真逍遙<sup>499</sup>

除了改脾氣毛病，修道人處於紅塵俗世中，更要懂得謙和處世。袁祖以〈謙和歌〉勸弟子：

人人俱是仙佛 為甚打下娑婆 心高氣傲遭墮落 細玩謙和之歌  
謙和人 謙和人 謙和二字是古根 謙和無極之本體 謙和太極之化行  
謙而和 道德真 自古本立而道生 倫常綱紀端端盡 性命互光日日新.....  
謙和人 謙和人 天堂地獄在此分 無人無我超極樂 執著憤高罰轉輪  
謙而和 道德真 先天一炁永長存 九品蓮台增上品 拜上閻君莫多心.....  
謙和人 謙和人 能開妙法救群倫 三千大千花世界 往往來來任縱橫  
謙而和 道德真 苦海波中轉法輪 九十二億原來子 同赴瑤池見無生<sup>500</sup>

袁祖認為人本是仙佛，因心高氣傲而來到人間，須經明師指引，勤悟竅中竅，才得歸根，能否謙和也是天堂地獄的分界線。觀音亦因謙和化得全家修道，謙和至極我即佛，謙和能濟世渡眾，化渡眾生同赴瑤池見老母。

## 2. 息邪養正

袁祖講明齋戒的意義，闡述最基本的息絕邪念功夫。堅持守齋，是修道的第一步，由食齋、言齋到心齋。能依此修，不但超生了死，日後更可登九品蓮台。袁祖的〈息邪歌〉如下：

.....  
齊不齊以致齊 齊之為言齋哉 與世不爭名利 逢人不逞能才  
時時了意酒色 刻刻無心氣財 三寶皈依不怠 五戒謹守無衰  
睹物常存仁愛 見利惟以義裁 守禮邪淫不犯 蘊智酒肉不挨  
綺語妄言是謹 戒欺取信為懷 古佛常明常覺 從不夢繞陽臺.....  
只為超生了死 因此受戒持齋 下喉原是惡物 殺生終成孽堆.....  
世事皆屬虛假 修真總不空回 古今三教並列 旨歸一脈同懷.....  
這些都是齋教 破齋必有凶災 文昌救劫已憫 孚佑醒心更哀  
迷人必遭傾覆 悟士即得培栽 非但脫離苦海 且登上品蓮臺  
倘聽藥言相勸 急早轉念持齋<sup>501</sup>

499 袁志謙：《金不換·化氣歌》，頁 598。

500 袁志謙：《金不換·謙和歌》，頁 379。

501 袁志謙：《金不換·息邪歌》，頁 433。

袁祖勸弟子初入門以堅守三皈五戒，去十惡八邪來修持，進而到存心養性之境界，再者，推而及人，救難恤災，且講道論德勸世。如此，除了培養仁民愛物的慈悲心，也為自己穩固了修道的基石，去除了修道的障礙及干擾。

### 3. 忍辱功夫

在官考連連，被歸為「邪教」的陰影籠罩下，世人多不解的當時修道人除了自身謙和處世之修養外，對於外界給予的種種逆挫，忍辱的功夫亦是成就仙佛的重要因素之一。所以，袁祖有〈忍辱銘〉教導弟子：

口孽不消最足愁 曾聞大士搯豬頭 遍街叫罵孽消盡 永證普陀極樂洲  
滿腔和氣釋迦尊 炒豆誑人罵本身 養就包天裹地量 慈悲萬古永長存  
達摩老祖自西來 為度眾生把道開 打落門牙還度彼 大功普就在南垓  
六祖慈悲最是高 謙和忍辱化東郊 有人打罵跪求恕 養就寬懷無不包  
說起釋迦最嚇人 喂鷹喂虎捨其身 於禽於獸尚慈憫 這樣仁心誰比倫  
近觀彌勒笑呵呵 大肚寬懷容物多 布袋裝天能裹地 一輪明月照山河<sup>502</sup>

袁祖舉傅大士忍辱消孽故事，釋迦佛祖曾為忍辱仙人的故事，達摩祖師被神光打落門牙還渡神光的故事，六祖忍辱的故事以及彌勒大肚能容的胸懷。告訴弟子忍辱修行的重要性。

### 4. 太和氣象

袁祖所傳之道，契合天理之道，故修道人要存有太和氣象，故袁祖以太和之理教育弟子。

太和歌，歌太和。說起太和須保合。和是先天之正氣，和是後天之丹藥。和是聖賢之極功，和是仙佛之真確。能和氣象溫，能和言語慤。能和志意堅，能和行事卓。……能和道念真，能和妄想過。能和性復初，能和心謹恪。……能和可建大功，能和能成正果。……中和致位育，儒也是太和。冤親平等度，釋也是太和。和光同其塵，道也是太和。……人能聽吾勸，常保此太和。太和復太和，常清常靜過奈何。太和永太和，無煩無惱出娑婆。西方有個太和佛，開懷袒腹笑呵呵。學得太和呵呵笑，眼前就是古彌陀。彌陀本是太和樣，養成太和便是他。<sup>503</sup>

太和者，指人之正氣通天，也指人之心清淨、行合宜。儒家之致中和，則天地位焉，萬物育焉；釋之太和是冤親平等度；道之太和為和光同其塵。袁祖以天地存太和之氣，聖賢仙佛也是太和之極致，三教皆太和氣象來勸勉弟子。時時存太和，如彌勒佛般笑嘻嘻，終能超脫世

502 袁志謙：《金不換·忍辱銘》，頁410。

503 袁志謙：《金不換·忍辱銘》，頁410。慤：意為誠實，謹慎。

俗。

## 七、小結

袁祖時期為「先修後得」，僅能開荒下種，未能收圓普渡，修道亦須藉由九節玄功，其修煉功程之九節配合進道眾生三次求領，分成首次領玄關可修煉築基、煉己，二次領採取可修煉採藥、得藥，末次領火候可修煉進火、烹煉、溫養、沐浴及退符。

本章首先詳述九節玄功的修煉功法，並以道家南北宗所用功法加以比較，得知九節玄功係以玄關為主要的修煉秘竅，從築基、煉己、採藥、得藥乃至火候功法幾乎全靠玄關之作用。這是根本上與道家修煉法有很大的區別，也因此否定了先天道承繼全真道煉丹心法的說法。

次則詳述佛堂的供儀，佛桌上的擺設不僅符合河圖洛書揭示天地生成及收圓的程序，也暗藏著九節玄功的築基、煉己、採取、火候的修煉功法。先天後天，水昇火降，抽坎填離的秘法，昭然若揭。每次的獻供撤供，都是九節玄功從頭至尾顯示一遍。伊利亞德曾說明神聖空間的擺設即是宇宙生成的演練。令人不禁讚嘆佛堂供儀之神奇奧妙的設計。

三教兼備之入世修行，係依佛、儒、道的修行綱要，佛教是三皈五戒，儒家是五倫八德，道家是三清五行。袁祖以皈依自性方式說明三皈，以收十惡八邪於玄關祖竅中修煉，致使弟子瞭解三皈五戒的內容，易於修行。

再者，袁祖對於乾坤齊修也有許多良言。不僅對於乾道少年及壯年人士鼓勵修行，使得修行不再是中老年人的最後依歸，少年也應趁年輕，未受到社會不良習慣污染之前，清靜修行，比之滄桑的壯年人更無修道障礙及干擾。相對於坤道，袁祖也鼓勵未婚女性應學習觀音修成菩薩及佛，而已婚婦女更可利用閒暇修道，相比未婚女性，已婚婦女對生活有更多體會，更會珍惜修道機會，把握這難得機會，得道成仙，不再淪落世間，為生老病死而煩惱。但乾坤齊修會有相互干擾的問題，如不能乾坤分開修煉，則應嚴格規定佛堂中乾坤的行為，包括不能相混站立，不能交頭接耳，不能談天說笑等。袁祖訂定佛堂規則，將之引導到三皈五戒，並且強調天律森嚴，佛堂中有神佛鑑察等。真修之人固然遵守，有犯錯者給予處罰，嚴重者亦應驅逐。

調合三家修行，須以玄關秘寶為主，這是末世上天老母特賜的秘寶。有了玄關秘寶，使得三教修行有依據，使得修行有大助力。但是修行成果大者有大考，小者有小考，這都是上天藉考分品位，大眾莫因魔考而放棄修道。

最後，袁祖以化氣、謙和、息邪、忍辱以及太和來說明修行功夫，無外乎化去無明及毛病，以謙和增進心理建設，以息邪、忍辱消去外來的磨難，期能得個逍遙長生客，以達太和

之境。袁祖面對各式各樣的弟子，著實費了許多苦心，成全眾生本就不易，幸好祖師們諄諄教誨，才有廣大的修道群眾。



## 第五章 結論

### 一、本文結論

#### (一) 袁祖在一貫道道脈源流之定位

自六祖惠能後，道降火宅以來，歷經白、馬七祖至袁十二祖，僅袁祖遺留許多著述。袁祖的著述，闡述一貫道的宇宙觀、道脈傳承，又建立了開荒普度的規章制度，預告末後收圓，為日後一貫道祖師辦理收圓建立基礎。

由袁祖的著述《金不換》中，可知袁祖建立道場組織運作，創立五行十地及天職制度。袁祖是普度開荒的始祖。甚至在袁祖回天後，由《雲城寶籙》的記載，顯示袁祖仍舊領導著眾徒。

#### (二) 袁祖的生平與修辦歷程

袁祖約於乾隆 25 年生於貴州龍里，六歲喪母，弱冠喪父。曾考取功名。稍長娶妻生子。並在嘉慶年間，約 40 歲時，得何祖交付道統後，道開貴州、雲南、四川、陝西。袁祖在四川以〈蓮花道歌〉，渡得徐、楊二人，於道光 6 年，立徐、楊為十三祖。徐、楊祖承接道統不及二年，就雙雙受考回天。

徐楊十三祖歸天後，袁祖為安定人心，曾言：「十三祖頂劫乃樣樣天定」。勸眾徒莫貪心妄想，一心把道揚，日後有機會登上九品蓮台。

道光 14 年袁祖歸天，享年 74 歲。道交水行葛依玄，後因葛依玄亂道貶為眾生，由火行陳依精代理天命，至道光 23 年交水行彭超凡開啟水老及金老 30 多年的掌道期。

#### (三) 袁祖時期並非是青蓮教

一般學者依清廷檔案稱袁祖時期的教名是為「青蓮教」，但一貫道內並無此名稱。依本文的研究，「青蓮教」的教名，源自於清朝初年創立的天地會即中國洪門的「青蓮堂」。並非一般學者稱「青蓮教」源自羅祖教、無為教、姚門教、大乘教、圓頓大乘教或張保太大乘教等。

#### (四) 袁祖之修行理念

九節玄功是配合三次求領進道科儀之修煉功法，並非傳承自道教全真道的煉丹功法，九節玄功主要以玄關為修煉秘竅，但道教各家對於玄關位置的說法不同，修煉法也不同，故九節玄功承襲自全真道之說不成立。

袁祖之修行理念兼備三教，以佛家修行而論，主要以三皈五戒，清淨身心，藉明師指點，

志心虔修，以超脫六道輪迴，上生西方極樂；以道家修行而論，修煉九節玄功，以玄關丹田為鼎爐，築基煉己，結得金丹，永證無極；以儒家而論，以修人道達天道，側重入世修行，以玄關至善寶地，成聖成賢。

袁祖並且勸誡弟子，不僅要把持戒及去除十惡八邪，視為基本修持，更應精進行道外功及修煉內果，佛堂內的愿懺、禮本須熟練，禮敬仙佛禮不差，如此，加上謙順的修行，最終定有大成。

袁祖是一貫道的開荒普渡始祖，道門大開，廣接有緣佛子。弟子不但是在家修行，且男女皆可修行，這是一貫道欲完成普渡九六億原佛子聖業之重要里程碑。因此，在袁祖的著述中，特別有分論乾與坤、老與少修行的內容。並且因應佛堂內乾坤齊修，袁祖制定了詳細的佛堂規則。

## 二、後續研究方向

本文主要探究袁祖在一貫道後東方祖師中的傳承定位與其行誼，兼論及徐、楊十三祖的承命及了道過程，雖有《金不換》一書可略窺袁祖生平及事蹟，可惜資料多為書信，篇章雖多，但整體而言各篇獨立，顯得較為零散。而何十一祖的資料更顯稀缺。鑑於先天道各支、清廷奏摺資料及學者資料多有謬誤與錯解，故本文乃依據一貫道祖師著作、仙佛聖訓及圖表還原真相。

除了期待能蒐集到更多祖師相關的文本資料外，對於袁祖歸天後，繼續以主壇真人身分，奉老母之命，協同含袁祖在內的雲城七聖，指導在水老彭超凡掌位之前，為道光 15 年(1835)至道光 22 年(1842)約 7-8 年間的道務安排，以及道光 23-24(1843-1845)的雲城會議內容及後續的影響，亟需進一步探討，以深入了解袁祖以主壇真人身分指導水老、金老道務的情況，並可由其中闡述一貫道天人共辦、理天領導之意涵。

至於水老彭超凡、金老林依秘掌道期間的道務規劃以及先天道各支創立的原因及後續發展，均需為文予以說明，以免外界不明旁正，而對一貫道的源流產生質疑。當然，若能回頭釐清由後東方第七代祖到第九代祖的傳承源流、廓清外界對於一貫道天命正統淵源的疑點，以及完整梳理一貫道祖師的傳承，當能還原一貫道清晰明朗的道脈源流。



## 參考文獻

### 一、古籍文獻

- ◎三華堂：〈道脈總源流刊本〉《明清民間宗教經卷文獻續編》第 5 冊（台北：新文豐出版，1999）。
- ◎王覺一：《北海老人全書》（新北：正一善書，2008）。
- ◎中國人民大學清史所及中國第一歷史檔案館合編：《天地會》（北京：中國人民大學出版社，1980）。
- ◎中國第一歷史檔案館：《嘉慶道光上諭檔》第 33 冊，（廣西：廣西師範大學，2000）。
- ◎江道泓：《應用表文》江於 1968 年編著出刊。《明清民間宗教經卷文獻》第 6 冊（台北：新文豐出版，1999）。
- ◎西華堂：《皇極道根》《中國民間信仰及民間文化資料彙編》第 2 輯第 15 冊（台北：博揚文化，2011）。
- ◎佚名：《刑案匯覽》，（棠樾慎思堂原本·金谷園重刊，道光 24 年(1844)鑄）。
- ◎佚名：《川匪奏稟》，（美國：美國哈佛燕京大學圖書館藏，道光 25 年(1845)）。
- ◎佚名：《奉天承運道統寶鑑》（台南：大千世界出版社，1980）。
- ◎佚名：《皈依進道科儀》，《明清民間宗教經典文獻》第 9 冊（台北：新文豐出版，1999）。
- ◎佚名：《先天道脈科儀：傳燈錄》《明清民間宗教經卷文獻續編》第 5 冊（台北：新文豐出版，1999）。
- ◎佚名：〈先天道文獻〉（編者自擬）《中國民間信仰及民間文化資料彙編》第 1 輯第 15 冊。（台北：博揚文化，2013）。
- ◎采衡子：《蟲鳴漫錄》卷一。
- ◎林依秘：《玉山老人全集·換骨仙丹》凌雲鵬編著。（新北：正一善書，1993）。
- ◎胡道靜等編：《藏外道書》第 24 冊，（四川：巴蜀書社，1994）。
- ◎袁志謙：《萬靈歸宗》（新北：正一善書，1996 年印，上海崇華堂版）。
- ◎袁志謙：《元化指南》（新竹：正德雜誌社，1989）。
- ◎袁志謙：《金不換》《明清宗教經卷文獻》第 8 冊，（台北：新文豐出版社，1999）。
- ◎袁志謙：《無欺老祖全書》《明清民間宗教經卷文獻》第 8 冊，（台北：新文豐出版公司，1999 年）。
- ◎袁志謙：《醒世要言·退安祖醒世詩》《明清民間宗教經卷文獻》第 9 冊，（台北：新文豐出版，1999，光緒癸巳 19 年 1893 編）。
- ◎袁志謙：《醒迷錄》《明清民間宗教經卷文獻續編》第 9 冊，（台北：新文豐出版社，2006）。
- ◎袁志謙：《修真寶筏》，《明清民間宗教經卷文獻續編》第 12 冊，（台北：新文豐出版社，2006）。
- ◎袁志謙：《指南金鍼敘》《明清民間宗教經卷文獻續編》第 12 冊（台北：新文豐出版社，2006）。
- ◎袁志謙：《醒夢齋輯要篇》《中國民間信仰民間文化資料彙編》第 1 輯第 15 冊，（台北：博揚文化，2011）。

- ◎袁志謙：《退安寶訓金不換》《中國民間信仰民間文化資料彙編》第 2 輯（台北：博揚文化，2013）。
- ◎袁志謙：《修真指南》《中國民間信仰及民間文化資料彙編》第 1 輯第 16 冊，（台北：博揚文化，2013）。
- ◎袁志謙：《修真指南衍說附》《中國民間信仰及民間文化資料彙編》第 1 輯第 16 冊，（台北：博揚文化，2013）。
- ◎徐斡：〈吟香書室奏疏〉卷 6《近代中國史料叢刊第 20 輯》（新北：文海出版社，1966）。
- ◎張繼禹主編：《中華道藏》（北京：華夏出版，2004）。
- ◎楊還虛、徐還無：《金不換卷六·虛無二祖合冊》《明清宗教經卷文獻》第 8 冊，（台北：新文豐出版社，1999）。
- ◎陳教友：《長春道教源流》（荔莊藏版，光緒己卯 5 年 1 月，1879）書藏日本早稻田大學圖書館，書籍編號：bunko19\_f0297\_0001。
- ◎彭超凡：《素一老人全集·歸原寶筏·其六》（新北：正一善書，1993）。
- ◎彭超凡：《歸原寶筏》《明清民間宗教經卷文獻》第 9 冊（台北：新文豐出版，1999）。
- ◎彭超凡：《科儀雜表》安谷氏重刊，《明清民間經卷文獻》第 9 冊（台北：新文豐出版，1999）。
- ◎彭超凡：《雜用表文》《明清民間宗教經卷文獻續編》第 5 冊（台北：新文豐出版，1999）。
- ◎曾國藩：〈江忠烈公神道碑銘〉《中華文史叢書第 49 集--江忠烈公遺集》（新竹：華文書局，同治 12 年刊）。
- ◎萬全堂：《祖派源流》《中國民間信仰及民間文化資料彙編》第 1 輯第 17 冊，（台北：博揚文化，2011）。
- ◎盧惠能：《六祖法寶壇經·行由品第一》（新北：正一善書，2012 再版）。
- ◎藍吉富主編：〈五燈會元〉《禪宗全書·史傳部七》（北京：北京圖書館出版社，2004）。
- ◎歸根道：《正宗祖派源流全部》《中國民間信仰及民間文化資料彙編》第 1 輯第 4 冊。（台北：博揚文化，2011）。
- ◎藏經書院：《續藏經·普庵印肅禪師語錄》第 120 冊，（台北：新文豐出版，1993）。

## 二、近人專著

- ◎王見川：《台灣的齋教與鸞堂》（台北：南天書局，1996）。
- ◎王見川：〈先天道前期史初探--兼論其與一貫道的關係〉《臺灣的齋教與鸞堂》，（臺北：南天書局，1996 年）。
- ◎王見川：〈台灣一貫道的研究與展望〉《台灣的民間宗教與信仰》（台北：博揚文化，2007 初版二刷）。
- ◎王見川：〈青蓮教道脈源流新論兼談九祖黃德輝〉《清史研究》，2010 年 2 月第 1 期。
- ◎王楠、馬尚：《洪門與辛亥革命》（溫哥華：大華商報，2010 年 11 月 6 日），轉引自黎全思著：《洪門及加拿大洪門史論》。
- ◎王琛發：〈末劫收圓：晚清青蓮教的瑤池信仰與其苦難道學〉《宗教與哲學》第 3 輯，（北京：社會科學文獻出版社，2014 年）。
- ◎王琛發：〈清代的中外普度：青蓮教依託商貿傳播瑤池信仰的悲願〉《2013 王母信仰文化國際學術研討會》2013 年 7 月 27 日於花蓮勝安宮。

- ◎王琛發：〈青蓮教下南洋：馬來亞最早期的瑤池信仰〉《華人文化研究》1 卷 1 期(2013/08/01)。
- ◎戈國龍：〈道教內丹學探微〉《儒道釋博士論文叢書》（成都：巴蜀書社，2001）。
- ◎危丁明：《庶民的永恆—先天道及其在港澳及東南亞地區的發展》（台北：博揚文化，2015）。
- ◎伊利亞德：《神聖與世俗》，王建光譯，（北京：華夏出版社，2003 年第 1 次印刷）。
- ◎佚名：〈道德淺說〉《先天道研究》，第 2 篇。
- ◎佚名：《聖宗銘箴》（嘉義：玉珍書局，宣統元年朝元洞藏版，1990 重印）。
- ◎宋光宇：《天道鈎沉》（台北：萬華彩印，1983）。
- ◎林萬傳：《先天道研究》（台南：龍巨書局，1986，訂正 2 版）。
- ◎林萬傳：〈台灣齋教：先天道源流考〉《台灣齋教的歷史觀察與展望》（台北：新文豐，1994）。
- ◎林萬傳：〈宋元全真道至清初先天道及當代一貫道其修辦理念及心法之演變〉《2016 一貫道文化交流與世界共好學術研討會論文集》。
- ◎林萬傳：〈一貫道道統之解析及辨正〉《2017 一貫道世界總會國際學術研討會會刊》。
- ◎邵雍：《中國會道門》（上海：上海人民出版社，1997）。
- ◎周育民：〈青蓮教的源流及其與天地會的關係〉《上海師範大學學報（哲學社會科學版）》，1993 年 3 期。
- ◎周育民：〈一貫道前期歷史初探--兼談一貫道與義和團的關係〉《臺灣宗教研究通訊》第 6 卷，2003 年 9 月。
- ◎胡孚琛主編：《中華道教大辭典》（北京：社會科學文獻出版社，1995）。
- ◎胡孚琛：《丹道實修真傳：三家四派丹法解讀》（北京：社會科學文獻出版社，2012）。
- ◎范武純編：〈黃天道新資料《九蓮寶讚》及其研究價值〉收錄於《歷史、藝術與台灣人文論叢》第 16 冊，（新北市：博揚文化，2019）。
- ◎范麗珠、歐大年：《中國北方農村社會的民間信仰》（上海：上海人民出版社，2013）。
- ◎南屏道濟著：《一貫道疑問解答》（青島：俊德昌承印，崇華堂民國 26 年版，1937）。
- ◎姚舜安：〈藍正樽、雷再浩領導的瑤民起義〉《廣西民族學院學報（哲學社會科學版）》，1984 年，第 1 期。
- ◎秦寶琦：〈關於台灣齋教明清淵源史料的調查〉《民間宗教》第 1 輯（台北：南天書局，1997 年初版 2 刷）。
- ◎秦寶琦：〈中國傳統社會中秘密教門與其他社會群體的關係〉《清史研究》，1997 年 2 月號。
- ◎秦寶琦：〈清代青蓮教源流考〉《清史研究》，1999 年第 4 期。
- ◎秦寶琦：《洪門真史》修訂版，（福建：福建人民出版社，2000.08 第 2 次印刷）。
- ◎馬少僑：〈太平天國革命前夕李沅發的起義〉《歷史教學月刊》1953 年第 2 期。
- ◎馬西沙，韓秉方：《中國民間宗教史》（上海：上海人民出版社，1992）。
- ◎張志剛：〈中國民間信仰研究的“他山之石”——以歐大年的理論探索為例〉，《世界宗教文化》（京）2016 年第 5 期。
- ◎莊吉發：《清史論集 1-20 集》（台北：文史哲出版社，1997）。
- ◎莊吉發：《真空家鄉》（台北：文史哲出版社，2002）。

- ◎歐大年(Daniel L. Overmyer) , 焦大衛(David K. Jordan)合著：《飛鸞--中國民間教派面面觀》，（香港：中文大學出版社，2005）。
- ◎路遙：《山東民間秘密教門》（北京：中國當代出版社，2000）。
- ◎楊淨麟：〈青蓮教祖派源流〉《宗教哲學》，2006年6月第36期。
- ◎楊淨麟：〈青蓮教祖師著作新考〉《四川大學學報--哲學社會科學版》，2009年總第160期。
- ◎楊流昌：《天道傳奇：一貫道在台灣的傳播與影響》（香港：中國評論學術出版社，2011）。
- ◎黎全思著：《洪門及加拿大洪門史論》（香港：商務印書館，2015）。
- ◎黎志添：《宗教研究與詮釋學：宗教學建立的思考》（香港：香港中文大學出版社，2003）。
- ◎齊汝萱：《清代民間秘密宗教人物研究》（桃園：中央大學歷史研究所碩士論文，2013）。
- ◎劉怡君：〈清代先天道《金不換》的丹道思想與實踐〉《第四屆「臺灣道教」學術研討會-台灣道教與民間教派的交涉》，2018年10月28日。
- ◎廖玉琬：〈論以《道統寶鑑》為一貫道道統依據之錯謬〉，崇德雙月刊，2020年，第27卷第6期。
- ◎劉子揚、張莉編：《清廷查辦秘密社會案》，（北京：線裝書局，2006）。
- ◎韓雨霖口述：《祖師師尊師母略傳》（南投：發一崇德出版社，1996）。
- ◎濮文起：《中國民間秘密宗教溯原》，（南京：江蘇人民出版社，2000）。
- ◎澤田瑞穗：《校注破邪詳辯》（東京：道教刊行會，1972）。
- ◎譚松林主編：《中國秘密社會》（福建：福建人民出版社，2002）。
- ◎龐亞輝：〈女性主義視角下對觀音本生與顯化傳說的再審視〉《世界宗教文化》2016第6期。

### 三、仙佛聖訓

- ◎仙佛齊著：《道鐘警明·九節玄功》（苗栗：道一宮至釋堂，1960）。
- ◎仙佛齊著：〈雲城寶籙〉刊本第三冊，《中國民間信仰及民間文化資料彙編》第1輯第10冊，（台北：博揚文化，2013）。
- ◎南屏道濟：《以德傳家》（新北：天恩群英崇恩基金會，2015）。
- ◎無生老母：《皇母訓子十誡》（南投：發一崇德道務中心，2015修訂版）。
- ◎聖賢仙佛齊著：《道脈傳承錄》（南投：光慧文化，2019教材版）。
- ◎發一崇德聖訓資料庫：〈仙佛聖訓〉（南投：發一崇德道務中心）。

### 四、網路資料

- ◎<https://kknews.cc/geomantic/zg23nl.html>，取用日期：2020.08.29。
- ◎<http://woamooa.pixnet.net/album/photo/544451239>，取用日期：2020.08.29。
- ◎悟真子補述：《達摩寶傳》，資料引自 <https://sites.google.com/site/shanshugexian-shang-yuedu/min-jian-shan-shu/damobaochuan>。取用日期：2020.09.12。